

علم نبوی اور مناہتین

مفتی محمد خان قادری

کتابخانہ اسلامیہ پبلیکیشنز



علم نبوی ﷺ اور منافقین

مع

وسعتِ علم نبوی ﷺ

تالیف

مفتی محمد خان قادری

WWW.NAFSEISLAM.COM

کاروان اسلام پبلیکیشنز

جامعہ اسلامیہ لاہور۔ ایچی سن ہاؤسنگ سوسائٹی (نمبر نیازیک) لاہور

جملہ حقوق محفوظ

نام کتاب	علم نبوی ﷺ اور منافقین
تالیف	مع وسعت علم نبوی
طابع	مفتی محمد خان قادری
بار اول	ملک محبوب الرسول قادری
ناشر	2005ء
قیمت	محمد فاروق قادری
	روپے ۵۰۰

ملنے کے پتے

☆ قریب بک شال اردو بازار لاہور	☆ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور/کراچی
☆ مکتبہ رضویہ دربار مارکیٹ لاہور	☆ مکتبہ غوثیہ بڑی منڈی کراچی
☆ مکتبہ جمال کرم اردو بازار لاہور	☆ احمد بک کارپوریشن راولپنڈی
☆ مکتبہ علی حضرت دربار مارکیٹ لاہور	☆ شبیر برادر اردو بازار لاہور
☆ مکتبہ میلاد پبلی کیشنز لاہور	☆ نور پور رضویہ کتب خانہ گنج بخش روڈ لاہور
☆ مکتبہ کرامت الدور دربار مارکیٹ لاہور	☆ اسلام بک ڈپولاہور
☆ قادری رضوی کتب خانہ گنج بخش روڈ لاہور	☆ پروگرام اردو بازار لاہور
☆ مسلم کتابوی دربار مارکیٹ لاہور	☆ روحانی پبلی کیشنز لاہور
☆ سنی کتب خانہ دربار مارکیٹ لاہور	☆ مکتبہ نعیمیہ لاہور
☆ علمی پبلشرز دربار مارکیٹ لاہور	☆ مکتبہ تنظیم المدارس لوہاری لاہور

کاروان اسلام پبلیکیشنز

جامعہ اسلامیہ لاہور۔ ایچی سن ہاؤسنگ سوسائٹی (نور نیاز بک) لاہور

فون: 4-5300353, 042-7580004, 042-7580004, 0300-4407048, 0300-4407048

الہداء

صاحب سراہی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
حضرت خذیقہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کی خدمت بابرکت میں

- (۱) جنہیں رحمت عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منافقین کا علم عطا فرمایا۔
- (۲) سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ جن کے مشورے کے بغیر جنازہ نہیں پڑھاتے تھے۔
- (۳) جنہیں حضور ﷺ نے قیامت تک آنے والے تین سو بڑے فتنہ پردازوں کی مکمل تفصیلات سے آگاہ فرماتے ہوئے ان کے نام، خاندان، قبیلے، سواریاں سب کچھ بتا دیا۔

WWW.NAFSEISLAM.COM

اسلام کا ادنیٰ خادم
مفتی محمد خان قادری
امیر کاروان اسلام

Nafse Islam



نفس اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM

5 حسن ترتیب

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
	حرف آغاز	1
15	اللہ تعالیٰ کا وعدہ	2
17	سورہ محمد آیت نمبر 30 اور اس کا ترجمہ از - مولانا محمود الحسن دیوبندی	3
18	مولانا اشرف علی تھانوی کا تفسیری نوٹ	4
18	تفسیری نوٹ از سید امیر علی طبع آبادی	5
19	منافقین کا وطیرہ	6
21	علم نبوی ﷺ پر علم	7
21	علم نبوی ﷺ کا مذاق اڑاتے	8
22	حضور ﷺ جواب نہیں دے سکتے	9
23	سوالات کے جوابات	10
23	میرا والد کون ہے؟	11
23	تیرا والد نسلم ہے	12
24	میں کون ہوں؟	13
24	کیا میں جنتی ہوں؟	14
24	تو دوزخی ہے	15
25	صحابہ علیہم الرضوان کی کیفیت	16
25	ہر صحابی رور ہے تھے	17
25	سب سے سخت دن	18
26	ہم بارگاہ الہی میں توبہ کرتے ہیں	19
26	ہمیں معاف فرمادے	20
27	یہ رب بننا چاہتا ہے	21
27	کیا ہم اسے سجدہ کریں	22
28	دعا نبوی ﷺ کی کوئی اہمیت نہیں؟	23

29	24	عقیدہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
30	25	لا تجعلوا دعاء الرسول كالمفہوم
31	26	کہتا ہے روم اور شام فتح ہو جائیگا
32	27	یہ کانوں کے کچے ہیں
	28	آیات قرآنی اور ان کی تفسیر 33
35	29	يخادعون الله والدين امنوا کی تفسیر
43	30	واذا لقوكم قالوا امنا الاية کی تفسیر
49	31	سورۃ ال عمران کی آیات ۱۶۷، ۱۶۸ کی تفسیر
51	32	آیات کا شان نزول
55	33	وما كان الله ليطلعكم على الغيب الاية کی تفسیر
59	34	ال ایمان و تفاق میں امتیاز کیسے ہوا؟
64	35	مفسرین کی تردید
67	36	مفسرین کی تصریحات
69	37	شان نزول سے تائید
73	38	اولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم الاية کی تفسیر
81	39	ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك کی تاویل
91	40	ارشاد باری تعالیٰ افلا يتدبرون القرآن کی تفسیر
93	41	آئیے کچھ مفسرین کی آراء ملاحظہ کیجئے
97	42	ارشاد باری تعالیٰ علمک ما لم تکن تعلم کا مفہوم
99	43	آیات مبارکہ کا شان نزول
104	44	آیت میں عموم ہے
105	45	ارشاد باری تعالیٰ فعسى الله ان ياتى بالفتح او امر من عنده کی تفسیر
113	46	مولانا اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں
115	47	ارشاد باری تعالیٰ يجعلون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم
119	48	عفا الله عنک عتاب نہیں بلکہ عظمت کا بیان ہے
137	49	يقولون هو اذن قل اذن خير لکم اور مفسرین
141	50	ان الله مخرج ما تحذرون کی تفسیر
149	51	يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم کا مفہوم

157	فقہی فن تنہو جو اعلیٰ اہلدا کا حکم	52
163	منافقین کے جنازہ سے ممانعت	53
165	شان نزول	54
165	ہزار آدمی کا مسلمان ہونا	55
165	علم کا ہونا ضروری ہے	56
167	اس حکم پر عمل	57
171	لا تعلمہم نحن نعلمہم منعہم مرتبین کی تفسیر	58
176	چھتیس منافی نکال دیئے گئے	59
177	روایت پر اعتراضات کی حقیقت	60
179	اعتراض اول	61
180	جواب	62
181	اعتراض ثانی	63
181	جواب	64
182	اعتراض ثالث	65
182	جواب	66
182	مقام اول	67
183	مقام ثانی	68
183	قبولیت محدثین	69
185	اعتراض رابع	70
185	جواب	71
187	اعتراض خامس	72
188	جواب	73
191	اعتراض سادس	74
192	جواب	75
193	مسجد ضرار بنانے والے	76
193	تھوک کے رتہ میں سازشی	77
193	جہاد سے ممانعت	78
195	لا تعلمہم نحن نعلمہم کا مفہوم	79

198	یہ آیات پہلے کی ہے	80
201	ارشاد باری تعالیٰ ہے	81
217	امام بخاری کی روایت	82
218	امام مسلم کی روایت	83
219	ضعیف ہی تھی	84
219	اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله الایہ کی تفسیر	85
221	حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور علم منافقین	86
227	صاحب سرا لکھی	87
228	اسرار سے مراد احوال منافقین ہیں	88
230	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مبارک رائے	89
231	جنازہ میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی مشروط شرکت	90
233	حضرت حذیفہ نے جنازہ سے روک دیا	91
234	میرے عمال میں کوئی منافق تو نہیں	92
234	حضرت عمر کی توضیح	93
235	اہم سوال	94
235	جوابات ملاحظہ فرمائیے	95
239	اگلا حصہ بھی سیکے	96
244	دلائل کا تجزیہ	97
247	اہم نوٹ	98
251	قتل کا حکم جاری نہ فرمایا	99
251	آئمہ امت جواب	100
253	قول اول	101
253	قول ثانی	102
253	قول ثالث	103
253	رسول اللہ ﷺ فیصلہ دے سکتے ہیں	104

Nafse Islam



WWW.NAFSEISLAM.COM



विद्यया ऽमृतमश्नुते

- بندہ کے مطالعہ میں بعض ایسی کتب آئیں جو کھل طور پر ان موضوعات پر ہیں۔
- ۱۔ حضور ﷺ کو دنیاوی امور کا علم حاصل نہیں آپ ﷺ فقط دینی امور سے واقف ہیں۔
 - ۲۔ قرآنی تشابہات کا علم حضور ﷺ کو حاصل نہیں، اس میں آپ ﷺ بھی دوسرے اہل علم کی طرح ہی ہیں۔
 - ۳۔ حضور ﷺ کو تمام منافقین کا علم نہیں بلکہ فقط چند کا علم دیا گیا تھا۔
- پھر ان میں مسلمانوں کی اکثریت کی خوب تردید کی گئی ہے جو مانتے ہیں کہ آپ ﷺ ان چیزوں (امور دنیا، تشابہات اور تمام منافقین) کا علم رکھتے ہیں۔
- بندہ نے ان تینوں موضوعات کا مطالعہ اپنا مشغلہ بنالیا۔ ان پر صدیوں سے لکھا جانے والا لٹریچر اس نظر سے کھنگالا کہ ان میں سے کس کا موقف مختار و صواب اور درست ہے، نہایت ہی دیانتداری سے عرض ہے۔

مطالعہ کا نتیجہ بھی یہی ہے کہ مسلمانوں کی اکثریت کے موقف کو ہی ترجیح حاصل ہے۔ اس کے مخالف موقف کو کوئی بھی صاحب مطالعہ مختار قرار نہیں دے سکتا کیونکہ اولین موقف پر قرآن و سنت کے دلائل اس قدر ہیں کہ ان کے سامنے دوسری رائے نہیں چل سکتی، ان تینوں موضوعات پر ہم نے تین مقالہ جات تحریر کیے ہیں۔

- ۱۔ علم نبوی اور تشابہات
- ۲۔ علم نبوی اور امور دنیا
- ۳۔ علم نبوی اور منافقین۔

ان میں سے ”علم نبوی اور منافقین“ آپ کے سامنے ہے قرآن مجید میں منافقین کے حوالہ سے جو آیات ہیں ان میں سے ترجمہ کا تذکرہ ہم نے اس میں کیا ہے، ان کا ترجمہ اور مفسرین کرام سے ان کی تفسیر مع ترجمہ نقل کر دی ہے تاکہ قارئین فیصلہ کر سکیں کہ اہل تفسیر اس بارے میں کیا رائے رکھتے ہیں اور وہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو منافقین کا علم عطا فرمایا بلکہ ان کی سازشوں اور ان سے بچنے کے لیے تمام اسباب و ذرائع سے بھی آگاہ کیا تفصیلات کتاب میں موجود ہیں توجہ کے لیے چند چیزوں کا تذکرہ یہاں ضروری ہے۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ

اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا تھا کہ وہ خبیث اور طیب کو ایک دوسرے سے الگ کر دے گا البتہ ہر ایک کو ان پر مطلع نہیں کیا جائے گا ہاں
 ولكن الله يعطى من دمه من يشاء
 یعنی انہیں ان پر مطلع فرما دیتا ہے۔
 اب اگر ہم یہ کہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام منافقین سے آگاہ نہیں کیا تو وعدہ کی مخالفت لازم آئے گی کیونکہ اس وعدہ کا دنیا میں پورا ہونا لازم و ضروری ہے۔
 ۲۔ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد گرامی موجود ہے۔

ولنعرّٰھم فی لحن القول۔ اور ضرورتاً انہیں بات کے اسلوب سے ہی
 (محمد، ۳۰)
 پہچان لو گے۔
 اس پوری آیت کا ترجمہ مولانا محمود الحسن دیوبندی نے یوں کیا ہے۔
 اور اگر ہم جاہل، تجھ کو دکھلا دیں وہ لوگ، سو تو پہچان چکا ہے ان کے چہرے مہرے سے اور
 آگے پہچان لے گا بات کے ذہب سے۔ (مع تفسیر عثمانی، ۸۷۲)
 مولانا اشرف علی تھانوی اس آیت کے بارے میں کہتے ہیں۔

”اور بعد نزول آیت ”لنعرّٰھم فی لحن القول“ کے تو پھر افتناء ہوا ہی نہیں کما
 صر حوافی تفسیر ہا۔“ (بیان القرآن، ۱۲۱، ۴)

۳۔ منکرین سب سے بڑی دلیل اس ارشاد الہی کو بناتے ہیں فرمایا اے نبی ﷺ۔
 لا تعلمہم نحن نعلمہم۔ تم منافقین کو نہیں جانتے ہم انہیں جانتے ہیں۔
 اس کی تفسیر بھی مسلمہ مفسرین نے یہ کی ہے مثلاً امام ابوہلیفہ سرقندی (۳۸۶ھ) لکھتے
 ہیں اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے۔

لانی عالم السر والعانیة ونعلم
 نفاتھم نعرفک حالہم۔
 میں ظاہر و مخفی جانتا ہوں اور ان کے نفاق کو
 بھی جانتا ہوں اور ہم ان کا حال تم پر آشکار
 (بحر العلوم، ۸۴، ۲) کروں گے۔

ڈاکٹر محمد محمد ابو شہبہ منکرین کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

فلنرجع في الآية استمرار عدم العلم
بحالهم بل فيها ما يشعر بان الله
بفضولهم ويكشف امرهم لنبيه ﷺ
والمؤمنين المرة بعد المرة فالمراد
بالمرتين التكميل كقوله سبحانه ثم
ارجع البصر كرتين والاية تشعر
باطلاع الله سبحانه نبيه ﷺ على
احوالهم ولا سيما وقد ورد في الرواية
ما يزيد ذلك اخراج ابن ابي حاتم
والطبراني في الاوسط وغيرهما عن
ابن عباس رضي الله عنهما قال قال
لينا رسول الله ﷺ يوم الجمعة خطبا
فقال قم يا فلان فاخرج فانك منافق
اخرج يا فلان فانك منافق فاخرجهم
باسما نهم ففضولهم.

(دفاع عن الحجة، ۳۳۲)

اس آیت مبارکہ میں کہیں نہیں کہ آپ ﷺ کا
منافقین کو نہ جاننا دانی ہے بلکہ اس میں یہ اطلاع
ہے کہ اللہ تعالیٰ عنقریب انہیں ذلیل و رسوا
فرمائے گا اور ان کے معاملہ کو حضور ﷺ اور اہل
ایمان پر خوب مشکف کر دے گا یہاں مرتین
سے کثرت مراد ہے جیسا کہ اس ارشاد الہی "ثم
ارجع البصر کرتیں" میں ہے آیت تو واضح
کر رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کو ان کے
احوال پر مطلع فرما رہا ہے اور اس کی تائید یہ
حدیث ہے جسے امام ابن ابی حاتم، طبرانی نے
اوسط اور دیگر محدثین نے سیدنا ابن عباس رضی
اللہ عنہما سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ جمعہ کے
اجتماع میں خطبہ کے لیے کھڑے ہوئے تو فرمایا
فلاں تو اٹھ جا اور نکل جا تو منافق ہے فلاں تو اٹھ
اور نکل جا تو منافق ہے تو ان کے نام لے لے کر
آپ ﷺ نے انہیں نکال کر رسوا فرمایا۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں اپنی تعلیمات کا صحیح ادراک اور ان پر شرح صدر کے ساتھ
استقامت کی توفیق فرمائے، ہمیں اس راہ ہدایت پر گامزن رکھے جو سراپا اتحاد، محبت اور ایثار ہے
اے میرے اللہ! اس امت پر وحدت پیدا فرما۔ ہمارے دلوں کو آپس میں جوڑ دے اور امت کی
عظمت رفتہ کو بحال فرما۔ خصوصاً اپنے حبیب ﷺ کے بارے میں امت کے سینوں کو انقباض سے
محفوظ فرما۔ ہمارے دلوں کو اپنی محبت اور اپنے حبیب ﷺ کی محبت سے حصہ وافر عطا فرما۔
آمین یا رب العالمین۔

محمد خان قادری

خادم۔ کاروان اسلام

جامع رحمانیہ شادمان

۱۸ اکتوبر ۲۰۰۴ شعبان المعظم ۱۴۲۵ھ

بوقت پونے نو بجے دن جمعہ المبارک



اللہ تعالیٰ کا وعدہ

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ جو تم میں سے

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ
 مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي
 مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَآمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ:

(اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو اس حال پر نہیں چھوڑے گا جب تک تم پر جہانہ کر دے خبیث کو پاک سے
 اور اللہ تعالیٰ کی شان یہ نہیں اے عام لوگو! کہ وہ تمہیں غیب کا علم دیدے۔ ہاں! اللہ تعالیٰ جن لیتا
 ہے اپنے رسولوں سے جسے چاہے)

(آل عمران ۱۷۹)

یہ وعدہ الہی ہے کہ ہم دنیا میں ہی مسلمانوں اور منافقین کو متار کر دیں گے، اگر حضور ﷺ
 کے لئے منافقین کا علم تسلیم نہ کیا جائے تو پھر وعدہ الہی کا کیا بنے گا؟ حالانکہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ برحق
 ہے اس کے مخالف تصور کرنا ہی کفر ہے۔

سورہ محمد آیت نمبر 30 اور اس کا ترجمہ

..... از..... مولانا محمود الحسن دیوبندی

ولو نشاء لا ارينا كهم فلعر فتهم بسيمهم و

لعر فنهم في لحن القول.

(سورہ محمد: ۳۰)

(اور اگر ہم چاہیں تجھ کو دکھلا دیں وہ لوگ، سو تو پہچان

چکا ہے ان کو ان کے چہرے سے اور آگے پہچان لے گا

(بات کے ڈھب سے)

مولانا اشرف علی تھانوی کا تفسیری نوٹ

سورہ توبہ کی آیت ۶۱ کے الفاظ ”قل هو اذن“ کے تحت لکھا
 اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ ﷺ سے کہیں منافقین
 کی سخن سازی مخفی نہیں رہی بلکہ مطلب یہ ہے کہ
 آپ ﷺ کے سکوت کی ہمیشہ یہ علت نہیں اور بعد نزول
 آیت ”لتعرفنہم فی لحن القول“ کے تو پھر اختفاء
 (پوشیدہ ہونا) ہوا ہی نہیں کما صرحوا فی تفسیرھا
 (جیسا کہ مفسرین نے اس آیت کے تحت تصریح کی ہے)

مفسر قرآن بحر العلوم مولانا سید امیر علی ملیح آبادی
(۱۳۳۷) نے سورہ محمد کی اسی آیت کے تحت واضح الفاظ
میں لکھا۔

(مترجم کہتا ہے کہ یہ دلیل قطعی ہے کہ رسول
اللہ ﷺ کو کل منافقین کے حال سے آگاہ ہی عطا کی گئی تھی
کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو اس حکم کی تعمیل ممکن نہ ہوتی یعنی اگر
آپ منافق کو نہ پہچانتے تو جب اس کا جنازہ لایا جاتا تو
کیونکر نماز سے انکار فرماتے۔

(مواہب الرحمن، ۲۶، ۷۸)

منافقین کا وطیرہ

www.KitaboSunnat.com

www.KitaboSunnat.com

کتاب و سنت میں اعتقادی منافقین کی جو متعدد علامات بیان کی گئی ہیں ان میں سے چند کا تذکرہ یہاں ضروری ہے

۱۔ علم نبوی پر طعن

منافقین کا ایک گھناؤنا طریقہ یہ تھا کہ وہ حضور ﷺ کے علم مبارک پر طعن کرتے اور یہ کہتے دیکھو یہ نبی (ﷺ) آسمانی خبریں دیتا ہے مگر اونٹنی کے بارے میں نہیں جانتا۔ غزوہ تبوک کے سفر کے دوران ایک مقام پر رسول اللہ ﷺ نے آرام فرمایا صبح کے وقت آپ ﷺ کی اونٹنی گم ہو گئی صحابہ تلاش میں نکلے وہاں ایک شخص زید بن حصیت تھا جو پہلے یہودی تھا بظاہر اسلام لایا مگر منافق تھا اس نے یہ کہنا شروع کر دیا

محمد برعم امہ نبی و هو بخیر کم محمد (ﷺ) کا دعویٰ ہے میں نبی ہوں اور وہ عن خبر السماء و هو لا بدری ابر تمہیں آسمانی خبریں دیتا ہے حالانکہ وہ نہیں ناقدہ؟ جانتا اس کی اونٹنی کہاں ہے؟

آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کی قسم میں وہی جانتا ہوں جو مجھے میرا اللہ بتاتا ہے۔ یعنی میں ذاتی طور پر کچھ نہیں جانتا مجھے اللہ تعالیٰ ہی بتاتا ہے۔ میرے رب نے مجھے اونٹنی کے بارے میں آگاہ فرمایا ہے وہ فلاں جگہ ہے اور اس کی ٹیکل درخت کے ساتھ پھنس گئی ہے۔ صحابہ کو بھیجا اور وہاں سے اسے لے آئے (سنن احمد ۵، ۴۴۹)

۲۔ علم نبوی کا مذاق اڑاتے

علم نبوی پر طعن کیساتھ ساتھ اس کا مذاق اڑاتے۔ امام بخاری نے ”بابہا الدین امنوا“

لا تسئلوا عن اشیاء " کے تحت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا
 کان قوم یسألون رسول اللہ ﷺ کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ سے بطور تسفیر و
 استہزاء فیقول الرجل من ابی و یقول مذاق سوالات کرتے ہوئے پوچھتے بتائیں
 الرجل تضل ناقته ابن ناقصی فانزل میرا والد کون ہے؟ اونٹنی گمشدہ کے بارے
 اللہ فہم ہذہ الایۃ میں پوچھتے میری اونٹنی کہاں ہے؟ تو اللہ
 (صحیح البخاری، کتاب التفسیر) تعالیٰ نے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی

۳۔ حضور جواب نہیں دے سکتے

بعض اوقات حضور ﷺ منبر پر تشریف فرما ہو کر اعلان فرماتے کسی نے جو پوچھنا ہے مجھ سے
 پوچھ لے

فواللہ لا نسألونی عن شئی الا اللہ کی قسم تم جو بھی مجھ سے پوچھو گے میں
 انہر تکم بہ ما دمت فی مقامی ہذا اسی مقام پر کھڑے کھڑے بتاؤں گا
 بلکہ آپ ﷺ ہمارا یہ اعلان فرماتے

سلونی سلونی مجھ سے پوچھ لو، مجھ سے پوچھ لو

(البخاری، ۲: ۱۸۳)

امام بدر الدین عینی (التوفی، ۸۵۵) شارح بخاری شیخ مہلب کے حوالہ سے آپ
 کے خطبہ اعلان اور ناراضگی کا سبب ان الفاظ میں لکھتے ہیں

لانه بلغه ان قوماً من المنافقین کچھ منافقین کے ہارنے میں آپ ﷺ کو
 یسألون منه و یعجزونہ عن بعض اطلاع ملی کہ انھوں نے آپ ﷺ سے
 ما یسألونہ فتغیظ و قال لا تسألونی سوالات کئے اور کہا یہ ہمارے سوالات کا

عن شئی الا اخبرتکم به جواب دینے سے عاجز ہیں، اس پر آپ

(عمدة القاری، ۴۷۵)

ناراض ہوئے اور برسر منہبہ تشریف ادا کر اعلان

فرمایا مجھ سے پوچھو، جو تم پوچھو گے میں اس کا

جواب دوں گا

یعنی منافقین کہتے حضور ﷺ ہمارے سوالات کا جواب نہیں دے سکتے اس طرح وہ

آپ کے علم وسیع پر طعن کرتے تو آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے عطا کردہ علم کی بنا پر اعلان فرمایا

آؤ جو پوچھنا ہے مجھ سے پوچھ لو، اس موقع پر لوگوں نے جو جو پوچھا آپ ﷺ نے واضح طور

پر بتا دیا

سوالات کے جوابات

احادیث میں اس موقع پر ہونے والے سوالات اور ان کے جوابات بھی منقول ہیں

وہ بھی ملاحظہ کر لیں تاکہ علم نبوی کی شان و عظمت ہم پر خوب آشکار ہو جائے

۱۔ میرا والد کون ہے؟

حضرت عبداللہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ کے نسب پر لوگ طعن کرتے جس کی وجہ

سے انھیں پریشانی لاحق ہوتی انھوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ

من ابی؟ میرا والد کون ہے؟

آپ ﷺ نے فرمایا

ابوک حذافہ تیرا والد حذافہ بنی ہے

(صحیح البخاری، باب ما یکرر من کثرة السؤال)

۲۔ تیرا والد سالم ہے

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ایک اور آدمی نے اٹھ کر پوچھا

میرا والد کون ہے؟ فرمایا

ابو ک سالم مولیٰ شیعہ

تیرا والد شیعہ کا غلام سالم ہے

(ایضاً)

۳۔ میں کون ہوں؟

امام ابن عبدالبر نے مسلم کے حوالہ سے نقل کیا ایک آدمی نے پوچھا

من انا یا رسول اللہ ﷺ یا رسول اللہ ﷺ میں کون ہوں؟

فرمایا

انت سعد بن سالم

تو سالم کا بیٹا سعد ہے

(فتح الباری، ۱۴: ۲۲۸)

۴۔ کیا میں جنتی ہوں؟

امام طبرانی نے حضرت ابو فراس سلمیٰ سے روایت کی کہ ایک آدمی نے پوچھا یا رسول اللہ

فی الجنة انا؟ کیا میں جنتی ہوں؟

فرمایا

فی الجنة

تو جنتی ہے

(ایضاً)

۵۔ تو دوزخی ہے

امام ابن عبدالبر نے التعمید میں امام زہری سے نقل کیا ایک آدمی نے پوچھا

این مدخلی یا رسول اللہ میرا ٹھکانہ کونسا ہے؟

فرمایا تیرا ٹھکانہ

فی النار

دوزخ ہے

انہوں نے امام مسلم سے نقل کیا نبی اسد کا آدمی اٹھا اور اس نے پوچھا
ایمن انا؟ میرا ٹھکانہ کونسا ہے؟

فرمایا

فی النار تو دوزخ میں جائے گا

(فتح الباری، ۱۲، ۲۲۸)

صحابہ کی کیفیت

اس موقع پر صحابہ کی کیفیت کیا تھی؟ اس کو بھی سامنے رکھیے تاکہ معاملہ آشکار ہو
جائے حضرت انس رضی اللہ عنہ کا بیان ہے صحابہ نے جب آپ ﷺ کی ناراضگی دیکھی۔

۱۔ ہر صحابی رو رہے تھے

تو میں نے دائیں بائیں نگاہ اٹھا کر دیکھا

لما ذاکل اسان لا ورامہ فی

تو ہر صحابی کپڑے میں سر لے کر رہے تھے

ثوبہ بیکی

امام بخاری نے یہ الفاظ بھی نقل کیے

فخطی اصحاب رسول اللہ

صحابہ اپنے چہرے چھپا چھپا کر رہے تھے

ﷺ وجوہہم لہم حنین

(صحیح البخاری، کتاب التفسیر)

۲۔ سب سے سخت دن

امام مسلم نے نصر بن سمیل سے نقل کیا

فما اتى على اصحاب رسول الله
من يوم كان اشد منه
صحابہ پر اس دن سے بڑھ کر شدید کوئی
دن نہیں آیا

(فتح الباری، ۱۲، ۲۲۹)

۳۔ ہم بارگاہ الہی میں توبہ کرتے ہیں

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے ہے جب مجلس میں سوالات شروع ہو گئے
اور آپ ﷺ نے جوابات ارشاد فرمائے

فلما رأى عمر ما بوجه رسول الله
طلب من الغضب قال امانتوب الى الله
عز وجل
جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور
ﷺ کی ناراضگی کے آثار دیکھے تو پکار
اٹھے ہم بارگاہ ایزدی میں توبہ کرتے ہیں

(صحیح البخاری)

۴۔ ہمیں معاف فرمادیں

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کے پاؤں مبارک کو بوسہ دیا اور یہ کہتے ہوئے
کہ ہم اللہ کے رب، اسلام کے دین، قرآن کے امام اور محمد ﷺ کے رسول ہونے پر مطمئن
ہیں، یہ بھی عرض کیا

فاعف عفا الله عك فلم يرل به حتى
رطى
آپ ہمیں معاف فرمادیں اللہ تعالیٰ
آپ کے درجات حرید بلند فرمائے یہ

(فتح الباری، ۱۲، ۲۲۹)

الفاظ وہ کہتے رہے حتیٰ کہ آپ ﷺ

راضی ہو گئے

یہ تمام چیزیں واضح کر رہی ہیں صحابہ آپ ﷺ کے علم کامل پر کبھی طعن اور اس کے
ساتھ مذاق کا کبھی سوچ بھی نہیں سکتے۔

۴۔ یہ رب بننا چاہتا ہے

جب حبیب خدا ﷺ نے اپنا یہ مقام بیان فرمایا جس نے مجھ سے محبت کی اس نے اللہ سے محبت کی اور جس نے میری اطاعت کر لی اس نے اللہ کی اطاعت کی تو منافقین کہنے لگے سنو یہ شخص کیا کہہ رہا ہے یہ تو شرک کر رہا ہے

وہو نہی ان یعبد غیر اللہ تعالیٰ ما یرید الا ان نتخلدہ رباً کما اتخذت النصارى عیسیٰ علیہ السلام نزلت من بطع الرسول فقد اطاع اللہ (روح المعانی، پ: ۵، ۱۲۰)

یہ غیر اللہ کی عبادت سے روکتا ہے اور یہ چاہتا ہے کہ ہم اسے رب بنالیں، جیسے نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بنایا تو یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی ”جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی“

دیکھا آپ نے اس کائنات کے سب سے بڑے موحد کو منافقین نے کیا کہہ دیا؟ اگر آج امت مسلمہ کو کچھ لوگ مشرک کہتے ہیں تو اس پر کیا تعجب ہے؟

۵۔ کیا ہم اسے سجدہ کریں

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان کے نفاق و بے ادبی کی ایک مثال یوں بیان کی جب ان سے کہا جاتا ہے

تعالوا یتسغفروا لکم رسول اللہ لو راؤ تسہم و رایتہم یصدون و ہم یتکبرون (المنافقون، ۵)

آؤ تمہارے لئے اللہ کے رسول ﷺ بخشش کی سفارش کریں تو وہ اپنے سر جھٹک دیتے ہیں اور آپ دیکھیں گے وہ تکبر کرتے ہوئے رک جاتے ہیں

یعنی وہ آپ ﷺ کی سفارش کو اہمیت نہیں دیتے، اس آیت مقدسہ کے تحت مفسرین نے نقل کیا بعض لوگوں نے منافقین کے سربراہ عبد اللہ بن ابی سے کہا تم رحمۃ للعالمین ﷺ کی

خدمت میں چلے جاؤ اور اپنے گناہوں کا اعتراف کرلو

يستغفر لك فلوى راسه لهذا الرائي تو آپ ﷺ تیرے لئے بخشش کی

سفارش کرویں گے لیکن اس نے اس

رائے کو ناپسند کرتے ہوئے سر جھٹک دیا

اور کہنے لگا تم نے مجھے ایمان لانے کا کہا میں ایمان لے آیا تم نے مجھے ادائیگی زکوٰۃ

کا کہا میں نے ادا کر دی اب تو اور کچھ باقی نہیں رہا

الا ان تامرؤنی بالسجود لمحمد اب تم مجھے محمد (ﷺ) کے سامنے سجدہ

(ﷺ) کا حکم دے رہے ہو

(روح المعانی، پ: ۲۸، ۱۱۲)

بتائے جن لوگوں کا ذہن اس قدر حبیب خدا ﷺ کے خلاف ہوا سے اللہ تعالیٰ

معافی کہاں دے گا اگرچہ اس کے حبیب نے اپنی رحمت و اخلاق حسنہ کے پیش نظر دعا بھی کی

مگر اللہ تعالیٰ نے واضح کر دیا ان بد بختوں کو معافی نہیں مل سکتی کیونکہ انھوں نے اللہ و رسول کی

بے ادبی میں حد کر دی ہے البتہ اگر وہ حضور ﷺ کے پاس آ کر معافی مانگ لیں اور آپ ﷺ

انکی سفارش فرمائیں تو اللہ تعالیٰ راضی ہو جائے گا۔

۶۔ دعائوبی ﷺ کی کوئی اہمیت نہیں

اگرچہ سابقہ گفتگو سے آشکار ہو چکا منافقین کے ہاں حبیب خدا ﷺ کی دعا کی کوئی

اہمیت نہیں لیکن ایک اور واقعہ ملاحظہ کر لیجئے تاکہ حقیقت خوب آشکار ہو جائے۔ امام ابن ابی

حاتم (المتوفی ۳۲۲) نے حضرت حرزہ انصاری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہم حضور ﷺ کے

ساتھ مقام حجر میں تھے آپ ﷺ نے ہمیں وہاں سے پانی اٹھانے سے منع فرما دیا، جب ہم

وہاں سے دوسری منزل پر پہنچے تو وہاں پانی نہ تھا صحابہ نے خدمت اقدس میں عرض کیا تو آپ

ﷺ نے دو رکعت نماز ادا کی اور اس کے بعد دعا فرمائی

فارسى الله سبحانه فامطرت عليهم
 الله تعالى نے فی القور بادل بھیجے جو
 حتى استقوا منها
 خوب بر سے حتی کہ صحابہ نے پانی
 حاصل کر لیا

صحابی نے ایک منافق سے مخاطب ہو کر کہا

قد ترى ما دعا رسول الله ﷺ فامطر
 تو نے دیکھا رسول اللہ ﷺ نے دعا کی
 الله علينا السماء
 تو اللہ تعالیٰ نے اس کی وجہ سے آسمان
 سے بارش نازل فرمادی

وہ منافق کہنے لگا یہ نبی کی دعا سے نہیں

اما مطرنا بنوء كذا وكذا
 یہ تو فلاں فلاں سبب کی وجہ سے بارش
 (المطهری، پ ۷، ۳۱۱) ہوئی ہے

دیکھ لیجئے منافق کسی صورت میں بھی حبیب خدا ﷺ کے مقام کو ماننے کے لئے
 تیار نہیں حالانکہ تو حید ماننے والا ہر شخص یہ عقیدہ رکھتا ہے جس قدر اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کے
 حبیب ﷺ کی دعا و رضا کا مقام ہے اس کا اندازہ بھی نہیں کیا جاسکتا

عقیدہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

آئیے ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا عقیدہ سنیں، انہوں نے اپنی آنکھوں سے
 ہر وقت حضور ﷺ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت و کرم کی بارش برسی ہوئی دیکھی تو پکارا نہیں

ماری ربك الايسار عسى
 میں نے آپ کے رب کو آپ کی آرزو جتنی
 ہواک جلدی پورے کرتے ہوئے دیکھا ہے اس

(صحيح البخاري، ۲، ۷۲۲) کے علاوہ ایسی جلدی میں اسے کبھی نہیں دیکھا

اس لئے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا

لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً
تم حضور ﷺ کی دعا ایسے نہ سمجھو
جیسے تم ایک دوسرے کے خلاف کرتے ہو
(التور، ۶۳۰)

ترجمان القرآن سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اس کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے یہاں واضح کر رہا ہے کہ اگر میرے رسول نے تمہارے خلاف دعا کر دی تو تم بچ نہیں سکو گے کیونکہ

دعوة الرسول عليكم موجبة فاحذروها
حضور ﷺ کی تمہارے مخالف دعا یقیناً
(جامع البیان، ۲۳۵: ۱۸۰)
مقبول ہے لہذا تم اس سے بچ جاؤ
امام خازن نے انہی کی تفسیر کا حوالہ دیتے ہوئے لکھا

فان دعائه موجب لبس كدعاء غيره
کیونکہ آپ کی دعا بلاشبہ مقبول ہے تو وہ
(باب التویل، ۲۳: ۳۶۵)
دوسروں کی دعا کی طرح نہیں ہے
امام ابن جریر طبری (المتوفی، ۳۱۰) نے آیت مذکورہ کی تفسیر میں متعدد اقوال ذکر کیے لیکن آخر میں فرمایا میرے نزدیک

اولی التاویلین فی ذلک بالصواب
اس کی صواب تفسیر وہی ہے جو حضرت
عندی التاویل الہدی قالہ ابن عباس
ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کی ہے
(جامع البیان، ۲۳۵: ۱۸۰)

ام المؤمنین سیدہ عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بڑھ کر کون کتاب و سنت کو جانتا ہے؟ منافقین کے حوالہ سے بھی کی گئیں دعائیں ان کے سامنے تھیں مگر وہ تو یہی کہتے نظر آتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں حضور ﷺ کی دعا کے مقام کا ہمیں اندازہ ہی نہیں

۷۔ کہتا ہے روم اور شام فتح ہو جائے گا

غزوہ خندق کے موقع پر خندق کھودتے ہوئے ایسی چٹان آئی جو صحابہ سے نہ ٹوٹ پائی آپ ﷺ سے عرض کیا گیا آپ ﷺ نے بسم اللہ پڑھ کر کدال سے اسے ضرب لگائی اس کا ایک حصہ ٹوٹ کر دور جا کر اشہر مدینہ روشن ہوا جیسے تاریک گھر میں چراغ جلادیا جائے آپ نے فرمایا

اللہ اکبر قصور الروم وارب یز رگ ویر تر رب کعب کی قسم روم فتح ہو جائے گا
الکعبۃ

پھر دوسری ضرب لگائی وہ چٹان ریزہ ریزہ ہو گئی پہلے کی طرح روشنی نکلی آپ ﷺ نے فرمایا
اللہ اکبر قصور فارس وارب اللہ اکبر رب کعب کی قسم فارس فتح ہو جائے گا
الکعبۃ

اس پر منافقین نے طعن کرتے ہوئے کہا حالت یہ ہے کہ

بحسن بخندق وهو بعد ناقصور دفاع کے لئے خندق کھودی جا رہی ہے اور
فارس والروم وعدے فارس و روم کی فتح کے کر رہے ہیں

(مجمع الزوائد ۶: ۱۳۱)

امام طبری نے جو روایت نقل کی اس میں ہے اہل ایمان نے اس پہ خوب خوشی منائی اور اللہ کی بارگاہ میں حمد و شکر بجالائے مگر منافقین نے کہا۔

کیا تمہیں تعجب نہیں؟ یہ تمہیں غلط باتوں	الا تعجبون؟ یحدثکم و یمنیکم
امیدوں اور وعدوں کی بات کرتے ہیں تمہیں	یحدثکم الباطل یخبرکم انہ یبصر
کہہ رہے ہیں کہ وہ یثرب سے حیرہ اور مدائن	من یثرب قصور الحیرة و مدائن
کسڑی دیکھ رہے ہیں اور وہ تمہارے لئے فتح	کسری و ابھا تفتح لکم و انتم

تحفرون الخندق من الفرق
ولا يستطيعون ان تبرزوا
ہو جائیں گے حالانکہ تم لوگوں سے دفاع
بچنے کے لئے خندق کھود رہے ہیں اور ان کے
سامنے آنے کی طاقت نہیں رکھتے
(جامع البیان، ۲۱: ۱۶۳)

۸۔ یہ کانوں کے کچے ہیں

منافقین حضور ﷺ کے بارے میں یہ بھی کہتے انھیں کچھ معلوم نہیں تم جو کہو گے یہ
مان لیں گے یہ تو صرف ”کان“ ہیں، جو سن لیا اسے مان لیا، آگے پیچھے کا انھیں علم تک نہیں
کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت مبارکہ نازل کی

و منهم الذين يؤذون النبي و
يقولون هو اذن قل اذن خير لكم
يؤمن بالله و يؤمن للمؤمنين و
رحمة للذين امنوا منكم و الذين
يؤذون رسول الله لهم عذاب عظيم
اور ان میں سے کچھ وہ بھی ہیں کہ نبی کو ستاتے
ہیں اور کہتے ہیں وہ تو کان ہیں تم فرما دو
تمہارے بھلے کیلئے کان ہیں اللہ پر ایمان
لاتے ہیں اور مسلمانوں کی بات پہ یقین کرتے
ہیں اور جو تم میں مسلمان ہیں ان کے لئے
رحمت ہیں اور جو رسول اللہ ﷺ کو ایذا دیتے
(سورة التوبة، ۶۱)

ہیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے

اس کے تحت مفسرین نے جو لکھا وہ آگے تفصیلاً آ رہا ہے لیکن حافظ ابن کثیر کا ایک
جملہ یہاں نقل کر دیتے ہیں فرماتے ہیں نبی ﷺ

ای هو اذن خير يعرف الصادق من
الكاذب (تفسير القرآن، ۴: ۳۶۶) ہیں
بہتر کان ہیں کہ آپ سچے اور تمہوئے کو جاننے

آیات قرآنی اور ان کی تفسیر



ارشاد باری تعالیٰ ہے

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا
أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ.

(سورة البقرة، ۹)

فریب دینا چاہتے ہیں اللہ اور ایمان والوں کو اور حقیقت
میں فریب نہیں دیتے مگر اپنی جانوں کو اور انھیں شعور
نہیں۔



اس آیت مبارکہ کے تحت متعدد مفسرین نے اس کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے کہ اس دھوکہ کا وبال انہی کی طرف آئے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کو ان کے احوال پر مطلع فرمادیا ہے لہذا انہیں کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتے، ہاں خود انہی کو دنیا و آخرت میں نقصان ہوگا لیکن انہیں اس کا شعور تک نہیں۔

۱۔ امام ابواللیث نصر بن محمد سرقندی (المتوفی، ۳۸۳ھ) امام کلیں کے حوالہ سے اس کا مفہوم یوں بیان کرتے ہیں۔

و ما يعلمون ان الله يطلع نبيه عليه
السلام على كذبهم
وہ یہ نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی
ﷺ کو ان کے کذب و نفاق پر مطلع فرما
رہا ہے۔ (بحر العلوم، ۱: ۵۳)

۲۔ امام ابوالحسن علی بن احمد واحدی (المتوفی، ۴۶۸ھ) رقمطراز ہیں۔

لان و بال خداعهم عاد عليهم
باطلاع الله تعالى نبيه عليه السلام
والمؤمنين على اسرارهم
والتضاحهم (و ما يشعرون) و ما
يعلمون ذلك
ان کے فراڈ کا عذاب انہی پر آئے گا
کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ اور اہل
ایمان کو ان کے مخفی معاملات سے آگاہ فرما
رہا ہے لیکن انہیں اس کا علم نہیں۔

(الوجیز، ۱: ۹۲)

۳۔ امام ابو محمد حسین بن مسعود بغوی (المتوفی، ۵۱۶ھ) "و ما يخدعون الا
انفسهم" کے تحت لکھتے ہیں

لان و بال خداعهم راجع اليهم لان
الله يطلع نبيه ﷺ على لغاتهم
ان کے دھوکہ و مکر کا وبال انہی کی طرف
لوٹ آئے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے

فیفتضحون فی الدنیا
 نبی ﷺ کو ان کے نفاق پر مطلع فرما دینے
 ہے۔ لہذا یہ دنیا میں ہی ذلیل ہوں گے۔
 (معالم التبریل، ۵۰۰:۱)
 ۴۔ امام علاؤ الدین علی بن محمد خازن (المتوفی، ۷۲۵ھ) نے دوسری تفسیر کرتے ہوئے
 لکھا

ان ربنا ذلک الخداع راجع الیہم
 لان اللہ تعالیٰ یطلع بہہ ﷺ علی
 نفاقہم فیفتضحون فی الدنیا
 ان کے دھوکہ کا وبال انہی پر ہے۔ یونکہ اللہ
 تعالیٰ ان کے نفاق پر حضور ﷺ کو آگاہ
 فرما رہا ہے اور یہ دنیا میں رسوا ہو جائیں
 گے۔
 (باب التاویل، ۲۸:۱)

۵۔ امام ابو حنیفہ اندلسی (المتوفی، ۷۴۵ھ) "وما یشعرون" کے مفعول محذوف پر
 گفتگو کرتے ہوئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالہ سے لکھتے ہیں

اطلع اللہ نبیہ ﷺ علی خداعہم
 و کذبہم روی ذالک عن ابن
 عباس
 اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو ان کے
 دھوکہ اور کذب کی اطلاع دے دی،
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے
 یہی منقول ہے۔
 (البحر المحیط، ۵۸:۱)

۶۔ امام تاج الدین ابو محمد حنفی (المتوفی، ۷۴۹ھ) کے الفاظ ہیں
 ای و ما یشعرون اطلاع اللہ نبیہ
 ﷺ علی خداعہم
 وہ اس بات کا شعور نہیں رکھتے کہ اللہ تعالیٰ
 نے اپنے نبی ﷺ کو ان کی دھوکہ دہی
 سے آگاہ فرما دیا ہے
 (الدر اللقیط، ۵۳:۱)

۷۔ امام جلال الدین سیوطی (المتوفی، ۹۱۱ھ) نے ان الفاظ میں تفسیر کی ہے

لان و بال راجع اليهم فيفتضحون وبال انھی کی طرف راجع ہے یہ دنیا میں ذلیل
فی الدنیا باطلاع اللہ نبیہ ﷺ علی ہوں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے باطنی

ما ابطنوه (جلالین) معاملات سے حضور ﷺ کو آگاہ فرما دیا ہے

۸۔ اس کے تحت شیخ سلیمان الجمل (المتوفی ۱۲۰۳ھ) نے تفسیر کرنی کے حوالہ سے لکھا

ان اللہ یطلع نبیہ ﷺ علی کذبہم بلاشبہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کو ان کے
(العمل علی حلالین، ۱: ۱۷۰) کذب پر مطلع فرما رہا ہے۔

۹۔ اسی طرح اس کے تحت علامہ صادی مائلی (۱۲۳۱ھ) نے لکھا

وامرہ باحرارہم من المسجد ونزل فیہم ولا تصل علی احد
انہیں مسجد سے نکلنے کا حکم دیا اور فرمایا
ان کی نماز جنازہ نہیں پڑھنی
منہم

(النصاری علی الجلالین، ۱: ۱۵)

۱۰۔ قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی ۱۲۲۵ھ) ”وما یخدعون الا انفسہم“ کی
تفسیر یوں کرتے ہیں۔

فانہ لا یتخفی علی اللہ عافیة و هو یطلع نبیہ ﷺ والمؤمنین فہم
غروا انفسہم حیث اوہموا
انفسہم انہم امنوا من العذاب
والفضیحة فضرر خدا علیہم راجع
الیہم دون غیرہم

اللہ تعالیٰ پر کوئی شے مخفی نہیں اور وہ اپنے
نبی ﷺ اور اہل ایمان کو آگاہ
کر رہا ہے اور یہ اپنے نفوس کو دھوکہ
دے رہے ہیں کہ ہم عذاب و ذلت
سے محفوظ ہیں تو ان کے دھوکہ کا نقصان
انہی کی طرف لوٹے گا نہ کہ کسی دوسرے

(المظہری، ۱: ۲۵) کی طرف۔

۱۱۔ علامہ محمود آلوسی (المتوفی ۱۲۷۷ھ) نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما

سے نقل کیا

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو ان کے فراڈ اور کذب سے آگاہ کر دیا ہے جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ تفسیر منقول ہے۔

اطلاع اللہ تعالیٰ نبیہ ﷺ علی خداعہم و کذبہم کما روی ذلک عن ابن عباس (روح المعانی، ۱: ۱۳۸)

۱۲۔ امام جمال الدین عبدالرحمن بن جوزی (المتوفی، ۷۵۹ھ) ”دار دنیا میں منافقین پر وبال کیا ہوگا“ کی تفصیل میں لکھتے ہیں

یہ دو طریقہ سے ہے ایک یہ کہ بطور استدراج اور مہلت ہوتا کہ عذاب میں اضافہ ہو، دوسرا حضور ﷺ اور اہل ایمان کو ان کے پوشیدہ احوال سے آگاہی عطا فرماتا ہے۔

و ذلک بطریقین احدهما بالاستدراج والامہال بزیدهم عذابا والثانی باطلاع النبی علیہ السلام والمؤمنین علی احوالہم التي امر وہا

۱۳۔ شیخ محمد بن علی شوکانی (المتوفی، ۱۲۵۰ھ) نے مخادعہ کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھا

اہل ایمان کا ان سے مخادعہ یہ ہے کہ وہ ان پر اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق اسلام کے ظاہر احکام ہی جاری کریں اگرچہ وہ ان کے باطنی فساد سے آگاہ ہیں جیسا کہ منافقین اہل ایمان کو دھوکہ دیتے ہوئے اسلام ظاہر کرتے اور کفر مخفی رکھتے

المراد بمخادعة المؤمنین لهم هو انہم اجرُوا علیہم ما امرهم اللہ به من احکام الاسلام ظاہراً وان كانوا یعلمون فساد بواطنہم کما ان المنافقین مخادعونہم باظهار الاسلام و ابطان الکفر

(فتح القدیر، ۱: ۴۱)

۱۴۔ امام الطہری (المتوفی، ۱۱۴۰ھ) کے الفاظ یہ ہیں

ووبال خداعہم راجع الیہم لان
 اللہ تعالیٰ یطلع نیہ ﷺ علی نفاقہم
 فیفتضحون فی الدنیا و یمتحنون
 العقاب فی العقبی
 (روح البیان، ۱: ۸۴)
 ان کے دھوکہ کا عذاب انہی پر آئے گا اس
 لئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کو ان کے
 نفاق پر مطلع کر دے گا تو یہ دنیا میں رسوا
 ہو جائیں گے اور آخرت میں مستحق
 عذاب ٹھہریں گے

۱۵۔ مولانا ابو محمد عبدالحق حقانی لکھتے ہیں

خدا علام الغیوب ہے اس سے کوئی بات مخفی نہیں رہ سکتی اور وہ مومنوں کو آگاہ کرتا
 رہے گا۔ سو ان پر تو کچھ بھی اس مخادعت و فریب بازی کا اثر نہ پڑا لہذا ان ہی پر پڑا دنیا میں بھی
 رسوائی ہوئی آخرت میں عذاب شدید میں مبتلا ہوں گے (تفسیر حقانی، ۱: ۸۰)



ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَلَيْكُمْ
الْآنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
بِذَاتِ الصُّدُورِ

(سورة آل عمران، ۱۱۹)

اور وہ جب تم سے ملتے ہیں کہتے ہیں ہم ایمان لائے اور
اکیلے ہوں تو تم پر انگلیاں چبائیں غصہ سے تم فرما دو کہ مر
جاؤ اپنی گھٹن میں اللہ خوب جانتا ہے دلوں کی بات۔



آیت مبارکہ کے آخری کلمات ”ان اللہ علیم بذات الصدور“ کے تحت مفسرین نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو منافقین کے احوال پر مطلع فرمایا، مقصد یہ ہے کہ اہل نفاق یہ نہ سمجھیں کہ وہ باری تعالیٰ کے احاطہ علم سے باہر ہیں وہ ان کے سینوں کے تمام رازوں سے آگاہ ہے۔ چونکہ حضور ﷺ کو اس کی سرپرستی حاصل ہے لہذا وہ آپ کو تمہارے کرتوتوں سے آگاہ کرے گا۔

۱۔ شیخ جلال الدین بخاری (التوفی، ۵۵۲ھ) ان مبارک کلمات پر یہ بحث کرتے ہوئے کہ یہ مقولہ میں شامل ہیں یا خارج، لکھتے ہیں دونوں صورتوں میں معنی درست ہے اگر یہ مقولہ سے خارج ہوں تو مفہوم یہ ہو گا اے نبی ﷺ آپ ان سے فرما دیجئے اپنے غیظ میں مرتے رہو۔

لا تتعجب من اطلاعی ایاک علی
ما یسرون فانی اعلم وهو اخفی من
ذلک وهو ما اضمرہ فی
صدورہم ولم یظہروہ بالستہم
(الکشاف، ۴۰۷: ۱)

ان کی مخفی باتوں پر میں نے جو آپ کو
مطلع کیا ہے اس پر تعجب نہ کرو کیونکہ
میں تو اس سے بھی زیادہ مخفی کو جانتا ہوں
اور وہ اسے سینوں میں مخفی رکھتے ہیں اور
اس کا زباں سے اظہار نہیں کرتے۔

۲۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) نے شیخ بخاری کی تمام گفتگو نقل کر دی ہے
(مناہج الغیب، ۳۳۳: ۶)

۳۔ امام نظام الدین خیشاپوری (۷۷۲ھ) کے الفاظ یہ ہیں اے نبی ان سے فرما دو تم
اپنے غیظ میں ہی مر جاؤ اور۔

لا تتعجب من اطلاعی ایاک علی
اسرارہم فانی اعلم ما اضمرہ
العلائق ولم یظہروہ علی الستہم

ہم نے منافقین کے رازوں پر تمہیں جو
اطلاع دی ہے اس پر تعجب نہ کرو کیونکہ
ہم مخلوق کی ان تمام مخفی باتوں کو جانتے

اصلاً

ہیں جو وہ کبھی زباں پر نہیں لاتے۔

(غرائب القرآن، ۲: ۳۲۵)

۳۔ امام ابوالبرکات نسلی (المتوفی ۷۱۰ھ) کے الفاظ بھی یہی ہیں

(مدارک التنزیل، ۱: ۲۹۳)

۴۔ امام ابوسعود محمد عمادی (المتوفی ۹۵۱ھ) نے ان الفاظ میں مفہوم بیان کیا ہے

و یحتمل ان یکون خارجاً عنہ
بمعنی لا تعجب من اطلاع ایاک
علی اسرارہم فانی علیم بذات
الصلور
یہ جملہ مقولہ سے خارج بھی ہو سکتا ہے کہ
منافقین کے بارے میں ہماری اطلاع
پر تعجب نہ ہوں کیونکہ میں سینوں کے
بہیدوں کو جانتا ہوں

(ارشاد العقل، ۲: ۷۷)

۶۔ حتی کہ شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی ۱۳۲۲ھ) نے بھی یہ مفہوم بیان کیا ہے

و یحتمل ان یکون خارجاً عن المقول
بمعنی قل لہم ذلک ولا تعجب من
اطلاع ایاک علی اسرارہم فانی
علیم بالآخفی من ضمائرہم
اس جملہ کا خارج ہونا بھی محتمل ہے معنی یہ
ہوگا ہم نے جو منافقین کے بارے میں
شمس مطلع کیا ہے اس پر تعجب کیسا؟
کیونکہ میں تو ان کے تمام رازوں سے آگاہ

(محاسن التاویل، ۲: ۱۲۵) ہوں

۷۔ ڈاکٹر عبدالعزیز حمیدی نے بات بڑی کھول کر بیان کر دی ہے وہ ”ان اللہ علیم

بذات الصدور“ کے تحت لکھتے ہیں

فلا تظنوا ایہا المنافقون ان امرکم
سیخفی علی النبی ﷺ والمؤمنین
اے منافقو! مت خیال کرو کہ تمہارا معاملہ
رسول اللہ ﷺ اور اہل ایمان پر مخفی

فان الله معهم ولن لستم على
المؤمنين و اخفيتم حقيقتكم عنهم
فانكم لن تستطيعوا ان تستخفوا من
الله لانه عالم بمكنونات ضمائركم
فهو يعلم سمعكم في ايقاع الضرر
بين المؤمنين وبغضكم لهم ولن
تستطيعوا ان تنالوا من المؤمنين
شيئا لان الله سبحانه يكشف امركم
لهم

و اوضح کر دے گا

(المنافقون فی القرآن الکریم، ۱۵۸)

اگر کسی کے ذہن میں حضور ﷺ کے تعجب پر تعجب ہو تو وہ علامہ محمود لوسی کی یہ گفتگو

ملاحظہ کرے۔

و النهی عن التعجب حينئذ خارج
مخرج العادة مجازا بناء على ان
المخاطب عالم بمضمون هذه
الجملة و اما باق على حقيقته ان
كان المخاطب غير ذلك ممن
يقف على هذا الخطاب فلا اشكال
على التقديرين خلافا لمن وهم في
ذلك

یہاں تعجب سے ممانعت مجازاً بطور عادت
و معمول ہے اگر مخاطب اس جملہ کے
معنوں سے آگاہ ہے یا بطور حقیقت ہے
اگر مخاطب اس کے مضمون سے آگاہ نہیں
تو دونوں صورتوں میں اشکال ختم بخلاف
اس میں وہم کرنے والے کے

(روح المعانی، پ ۴: ۳۴۹)

۷۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی ۱۲۲۵ھ) رقمطراز ہیں

وہو یحتمل ان یکون داخل فی
المقول ای قل لہم ان اللہ یعلم ما فی
قلوبکم فیفتضحکم فی الدنیا و
یعذبکم فی الآخرۃ ولا یفیدکم
اخفاءکم
یہ احتمال ہے کہ یہ مقولہ ہی ہو یعنی تم ان
سے کہہ دو اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں سے
آگاہ ہے اور تمہیں دنیا میں نکا کر دے
گا اور آخرت میں عذاب دے گا تو
تمہارا مخفی کرنا کچھ فائدہ نہ دے گا۔

(المظہری، ۲: ۱۲۶)

۹۔ شیخ علی السائس نے دونوں احتمال بیان کرتے ہوئے لکھا

یحتمل ان یکون خارجا عن
المقول لہم ان قل لہم ما تقدم
ولا تتعجب من اطلاعی
ایاک علی اسرارہم فانی
علیم بما خفی فی ضمائرہم
(تفسیر آیات الاحکام، ۱: ۳۳)
یہ بھی احتمال ہے کہ یہ مقولہ نہ ہو یعنی سابقہ بات
فراموش اور میں نے جو آپ کو ان کے اسرار سے
آگاہی عطا فرمائی ہے اس پر متعجب نہ ہوں
کیونکہ میں تو ان کے دلوں کے مخفی رازوں کو
جانتا ہوں

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ
 الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا
 قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا
 لَاتَّبَعْنَكُمْ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ
 بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ
 (سورہ آل عمران، ۱۶۶، ۱۶۷)

اور وہ مصیبت جو تم پر آئی جس دن دونوں فوجیں ملی تھیں وہ اللہ کے
 حکم سے تھی اور اس لئے کہ پہچان کرادے ایمان والوں کی اور اس
 لئے کہ پہچان کرادے ان کی جو منافق ہوئے اور ان سے کہا گیا کہ
 آؤ اللہ کی راہ میں لڑو یا دشمن کو ہٹاؤ بولے اگر ہم لڑائی ہوتی جانتے تو
 ضرور تمہارا ساتھ دیتے اور اس دن ظاہری ایمان کی بہ نسبت کھلے کفر
 سے زیادہ قریب ہیں اپنے منہ سے کہتے ہیں جو ان کے دل میں نہیں
 اور اللہ کو معلوم ہے جو چھپا رہے ہیں



एन.बी.ट्रस्ट, इंडिया

آیات کا شان نزول

تمام مفسرین نے لکھا ہے کہ ان آیات کا نزول غزوہ احد کے موقع پر اس وقت ہوا جب رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی اسپہ تین سو ساتھیوں سمیت حضور ﷺ سے جدا ہو گیا اور اس نے کہا ہم غزوہ میں شریک نہیں ہوں گے ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے اس غزوہ کی ایک اہم حکمت یہ بیان فرمائی، ليعلم المؤمنین وليعلم المنافقون، (تاکہ اہل ایمان اور اہل نفاق لوگوں پر ظاہر و واضح ہو جائیں) ان مبارک کلمات کے تحت اہل تفسیر نے جو لکھا ہے وہ ملاحظہ کر لیجئے۔

۱۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) ان آیات کے تحت لکھتے ہیں۔

و ذکر لی هذه الایة انها اصابتهم
لوجه آخر وهو ان يتميز المؤمن عن
المنافق

اس آیت کے تحت یہ بھی مذکور ہے کہ
ایک اور وجہ بھی ہے وہ یہ کہ اہل ایمان
منافقین سے جدا ہو جائیں

(معانی الغیب، ۳: ۴۲۱)

ان الفاظ کا مفہوم بیان کرتے ہوئے لکھا

المعنى يميز المؤمن عن المنافقین
تاکہ اہل ایمان اور منافق جدا ہو جائیں
(ایضاً، ص ۴۲۲)

بلکہ سوال اٹھایا کہ جب اللہ تعالیٰ بھی جانتا ہے اور اہل ایمان بھی منافقین کو جانتے ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ کی صفت ”اعلم“ لانے کی کیا حکمت ہے اس کا جواب یہ دیا ہے

المصراة ان الله تعالى يعلم من
تفاصيل تلك الاحوال ما لا يعلمه
الله تعالى ان کی اس قدر تفصیل جانتا ہے
کہ کوئی دوسرا نہیں جان سکتا

غیرہ (ایضاً، ص ۴۲۳)

- ۲۔ امام قاضی ناصر الدین بیضاوی نے ان کا مفہوم یوں لکھا ہے
 لِيَمِيزَ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُنافِقُونَ فِيظْهَرِ
 اِيْمَانُ هَؤُلَاءِ وَالْكُفْرُ هَؤُلَاءِ
 (انوار التبریل، ۲: ۱۱۲) واضح ہو جائے
- ۳۔ امام ابوالحسن علی بن محمد ماوردی (المتوفی، ۳۵۰ھ) لکھتے ہیں
 لِيَمِيزَ وَامِنَ الْمُنَافِقِينَ
 تاکہ اہل ایمان منافقین سے جدا ہو
 (النکت، ۱: ۳۳۵) جا تیں ؟
- ۴۔ امام ابوسعید محمد عمادی (المتوفی، ۹۵۱ھ) نے پہلے علم کا معنی واضح کرتے ہوئے فرمایا
 المراد بالعلم التمييز والاظہار فيما
 یہاں علم سے لوگوں کے درمیان امتیاز و
 بین الناس اظہار ہے
 اس کے بعد مفہوم ان الفاظ میں لکھا۔
- المعنى و ما اصابكم يومئذ فهو
 جو آج تمہیں تکلیف پہنچی ہے یہ امتیاز
 كائن لتمييز الثابتين على الايمان
 پیدا کر دے گی اہل ایمان اور اہل نفاق
 والذين اظهروا النفاق
 کے درمیان
 (ارشاد العقل، ۲: ۱۰۹)
- ۵۔ امام ابو حیان اندلسی (المتوفی، ۵۷۳ھ) کے الفاظ ہیں
 لِيَمِيزَ اَعْيَانُ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ اَعْيَانِ
 تاکہ ذوات اہل ایمان کا ذوات منافقین
 الْمُنَافِقِينَ
 سے امتیاز ہو جائے۔
 (البحر المحيط، ۳: ۱۰۹)
- ۶۔ شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی، ۱۳۲۲ھ) کے الفاظ ہیں

ای لیعلم المؤمنین من المنافقین
علم عیان و رؤیة لیتمیز فیہ احد
الفریقین من الآخر تمیزاً ظاہراً
(محاسن التلویل، ۲: ۱۷۲)

۷۔ قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی، ۱۲۲۵ھ) رقمطراز ہیں
ممتارین عندا لناس یعنی یتحقق
امتیاز ہم عند الناس فیعرفوا ایمان
ہؤلاء و کفر هؤلاء
(المظہری، ۱۶۸۲)

۸۔ شیخ جبار اللہ الخشری (المتوفی، ۵۲۸ھ) کے الفاظ ہیں
و هو کائن لیمیز المؤمنون
و المنافقون ویظهر ایمان هؤلاء و
نفاق هؤلاء
(الکشاف، ۱: ۴۳۷)

۹۔ امام علاؤ الدین علی بن محمد خازن (المتوفی، ۷۲۵ھ) علم کا معنی واضح کرنے کے بعد
لکھتے ہیں

لیتبین المسلم من المنافق ولیمیز
احدهما من الآخر
تاکہ مومن، منافق سے جدا ہو جائے
اور ایک دوسرے سے الگ ہو
جائیں
(لباب التلویل، ۱: ۳۱۹)

۱۰۔ تقریباً یہی الفاظ امام ابوالبرکات خنی (المتوفی، ۷۱۰ھ) کے بھی ہیں

(مدارک التزویل، ۱: ۳۶۹)

۱۱۔ علامہ سلیمان الجمل (المتوفی، ۱۲۰۳ھ) نے مفہوم ان الفاظ میں بیان کیا

ای لیظهر للناس و یميزهم المؤمن من غیرہ تاکہ لوگوں کے ہاں اہل ایمان دوسروں سے ممتاز ہو جائیں

(الجمل علی جلالہ، ۱: ۳۳۳)

۱۲۔ علامہ محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۰ھ) نے آیات مبارکہ کے الفاظ ”واللہ اعلم بما یکتُمون“ کے تحت لکھا

المراد اعلم من المؤمنین لانہ یعلمہ مفصلاً بعلم واجب والمؤمنون مجملاً بامارات اللہ تعالیٰ اعلم ہے کیونکہ وہ مفصل جانتا ہے اور اہل ایمان اجمالاً علامات سے جانتے ہیں

(روح المعانی، پ ۳: ۱۲۰)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

مَا كَانَ اللَّهُ لِيُذْهِبَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ
الْخَبِيثَاتِ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى
الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ
وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ

(سورہ آل عمران، ۱۷۹)

اللہ مسلمانوں کو اس حال پر چھوڑے گا نہیں جس پر تم ہو جب
تک جدا نہ کر دے گندے کو ستھرے سے اور اللہ کی شان یہ نہیں
اے عام لوگو! تمہیں غیب کا علم دیدے ہاں اللہ جن لیتا ہے
اپنے رسولوں سے جسے چاہے تو ایمان لاؤ اللہ اور اس کے
رسولوں پر اور اگر ایمان لاؤ اور پرہیزگاری کرو تو تمہارے
لئے بڑا ثواب ہے



تمام مفسرین نے اس آیت مبارکہ پر یہی لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس فرمان کے ذریعے واضح کر دیا کہ اب منافقین کو مسلمانوں کی صفوں میں گھسے رہنے نہیں دیا جائے گا بلکہ انہیں اب نکا اور آشکار کر دیا جائے گا تاکہ دنیا میں یہ رسوائی و ذلت اٹھائیں اور آخرت میں بھی۔ گویا یہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ وہ حضور ﷺ کو دنیا میں ہی ان کا علم عطا فرما دے گا

۱۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) آیت مبارکہ پر مسئلہ ثانیہ کے تحت لکھتے ہیں

قد ذكرنا ان معنى الآية ما كان الله
ليذكركم يا معشر المؤمنين على ما
انتم عليه من اختلاط المؤمنين
بالمنافق و اشباهه حتى يميز الخبيث
من الطيب اى المنافق من المؤمن
(مفاتيح الغيب، ۲، ۳۳۱)

ہم نے پیچھے معنی آیت کر دیا کہ اے
اہل ایمان، اللہ تعالیٰ تمہیں اس طرح
نہیں رہنے دے گا کہ مومن اور منافق
میں اختلاط ہو یہاں تک کہ خبیث
پاک سے ممتاز ہو جائے یعنی منافق
اہل ایمان سے الگ ہو جائیں گے

۲۔ امام ابوالمو دنی (۹۵۱ھ) "حتى يميز الخبيث من الطيب" کے تحت
رقطراز ہیں۔

كأنه قيل ما يترككم الله تعالى على
ذلك الاختلاط بل يقدر الامور
ويرتب الاسباب حتى يعزل المنافق
من المؤمن

گویا فرمایا اللہ تعالیٰ اس اختلاط پر
تمہیں نہیں رہنے دے گا بلکہ ایسے
امور و اسباب پیدا فرمائے گا کہ منافق
اہل ایمان سے جدا ہو جائیں گے۔

(ارشاد العقل السليم، ۲۰: ۱۱۹)

۳۔ امام نظام الدین حسن نیشاپوری (۷۷۸ھ) کے الفاظ ہیں

خو طبو ابانه ما كان في حكمة الله ان
يترك المخلصين منكم على الحال

خطاب فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ حکمت
نہیں کہ مخلصین کو اس حال میں

التي انتم عليها من اختلاط بعضكم بعض

(غرائب القرآن ۲: ۳۱۶)

۴۔ امام ابن عارل حنبلی (۸۸۰ھ) نے نظم آیت بیان کرتے ہوئے لکھا

فاخير تعالى بانه لا يجوز في حكمته
ان يتركم على ما انتم عليه من
اختلاط المنافقين بكم واطهارهم
انهم منكم بل يجب في حكمته ان
يميز الخبيث هو المنافق من الطيب
وهو المؤمن

(اللباب ۶: ۷۹)

۵۔ امام ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) فرماتے ہیں

يعني بقوله (ما كان الله ليذر المؤمنين)
المؤمنين) ما كان الله ليذر
المؤمنين على ما انتم عليه من التباس
المؤمن منكم بالمتافق

(جامع البيان ۳: ۲۳۹)

۶۔ شیخ جلال الدین محمدری (۵۲۸ھ) لکھتے ہیں

كانه قيل ما كان الله ليذر المخلصين
منكم على الحال التي انهم عليها من
اختلاط بعضكم بعض وانه لا يعرف
مخلصكم من منافقكم على

گویا فرمایا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ تم
میں سے مخلصین کو اس حال پر نہیں
رہنے دے گا جس اختلاط کی صورت
پہ ہو کہ منافق و مومن کی پہچان نہیں ہو

چھوڑ دے جو اختلاط کی ہے

اللہ تعالیٰ نے یہ اطلاع دی ہے کہ اس
کی یہ حکمت نہیں کہ وہ تمہیں منافقین
کے ساتھ ملا جلا چھوڑ دے بلکہ حکمت
میں لازم یہ ہے پلید (منافق) پاک
(مومن) سے ممتاز و جدا ہو جائے

(الکشاف، ۱: ۴۴۵)

الغرض اللہ تعالیٰ نے واضح فرمادیا کہ اب ہم مخلص مسلمان اور منافق کے درمیان امتیاز کر دیں گے تاکہ لوگ ان کی فریب کاریوں سے محفوظ ہو جائیں اور مسلمانوں کی یہ آرزو بھی پوری ہو جائے کہ انہیں ہم سے الگ کر دیا جائے۔

امتیاز کیسے ہوا؟

رہا یہ معاملہ کہ اہل اسلام اور منافقین کے درمیان امتیاز کیسے ہوا؟ تو اس کی دو صورتیں بیان ہوئی ہیں

- ۱۔ حضور ﷺ کو ان کے باطن اور نفاق سے آگاہ فرمادیا
- ۲۔ ایسے امتحانات لیے کہ مخلص اور منافق از خود واضح ہو گئے

امام بیضاوی (۶۸۵ھ) "وما كان الله ليضل المؤمنين على ما انعم" کے تحت رقمطراز ہیں۔

الخطاب لعامة المخلصين	یہ اس دور کے مخلص اور منافقین سے
والمنافقين في عصره والمعنى لا	خطاب ہے مفہوم یہ ہے کہ تمہیں اس
يترككم مختلطين لا يعرف	طرح ملے جلے نہیں چھوڑے گا کہ مخلص
مخلصكم من منافقكم حتى يميز	و منافق میں پہچان نہ ہو حتیٰ کہ وہ ان
المنافق من المخلص با لوحى الى	کے درمیان جدائی پیدا کر دے گا اپنے
نبيه با حوالكم او با لتكاليف الشاقة	نہی کو ان کے احوال سے وحی کے
التى لا يصبر عليها ولا يدعن لها الا	ذریعے آگاہ فرمادے گا یا تکالیف شاقہ
المخلص المخلصون منكم كذل	ڈالے گا جس پر یہ منافق صبر نہیں

الاموال والا نفس فی سبیل اللہ
لیعتبر به بواطنکم و یستدل علی
عقائدکم
(تفسیر بیضاوی مع شیع زادہ)
(۲۲۱، ۳۰)

کرے گا، ان پر مخلص ہی یقین کرے گا
مثلاً راہ خدا میں مال و جان خرچ کرنا
تا کہ تمہارے باطن کو آزمایا جائے اور
اس سے تمہارے عقائد پر استدلال کیا
جاسکے

بلکہ تمام مفسرین نے اسی بات کی تصریح کی ہے چند آراء ملاحظہ کیجئے

۱۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) ”وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب“ کے
تحت لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں اور منافقین کے درمیان امتیاز کا فیصلہ فرمادیا ہے اور
ان الفاظ کے ذریعے واضح کر دیا۔

انہ لا یجوز ان یحصل ذلک التمزیز
بان یطلعکم اللہ علی غیبہ فیقول ان
فلاناً متافق و فلاناً من اهل الجنة
وفلاناً من اهل النار فان سنة اللہ
جاریۃ بانہ لا یطلع عوام الناس علی
غیبہ بل لا سبیل لکم الی معرفۃ
ذلک الامتیاز الا بالامتحانات مثل
ما ذکرنا من وفور المحن والانات
حتی یتتمیز عندہا الموافق من
المنافق فاما معرفۃ ذلک علی سبیل

یہ تو مناسب نہیں کہ تمہیں یوں امتیاز ہو
کہ تمہیں غیب پر مطلع کر دے کہ فلاں
منافق ہے فلاں مومن، جنتی اور فلاں
دوزخی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا دائمی
طریقہ یہ ہے کہ وہ عوام کو اپنے غیب
سے آگاہ نہیں کرتا بلکہ ان کی معرفت
کے لئے آفات، امتحانات و مشکلات
لاتا ہے تا کہ منافق اور موافق میں تمیز
ہو جائے لیکن معرفت بطور غیبی
اطلاع تو یہ حضرات انبیاء علیہم السلام

الاطلاع علی الغیب غیور من خواہی
 الا یسلہ فقلہذا قال ولکن اللہ یجیب
 عن رسلہ عن یشاء اہی ولکن اللہ
 یصطفیٰ عن رسلہ عن یشاء علیہم
 باعلامہم ان ہذا مؤمن و ہذا کافر
 (مفتاح الغیب، ۳: ۴۲)

۲۔ نام الیہ بیان اندکی کے الفاظ یہ ہیں
 ثم ین ینہذا الایۃ انہ لا یجوز ان
 یجعل ہذا التیمیز علی عوام الناس بان
 یطلعہم علی غیبہ عیقولون ان ہذا
 صافق و ہذا مؤمن بل منۃ اللہ تعالیٰ
 جاریۃ بان لا یطلع عوام الناس ولا
 میل لہم الی معرفۃ ذلک الا بالاع
 متحان فلما عرفۃ ذلک علی میل
 الاطلاع علی الغیب غیور من خواہی
 الا یسلہ و ہذا قال تعالیٰ ولکن اللہ
 یجیب عن رسلہ عن یشاء علیہم
 باعلامہم ان ہذا مؤمن و ہذا کافر

کا خاصہ ہے اسی لئے فرمایا و لکن
 اللہ یجیب عن رسلہ عن یشاء
 یعنی اللہ تعالیٰ رسل کو مخصوص فرماتا ہے
 اور انہیں اطلاع دیتا ہے کہ یہ مؤمن اور
 یہ منافق ہے۔

پھر اس آیت میں واضح کیا یہ جائز نہیں
 کہ عوام میں امتیاز کے لئے انہیں اپنے
 قریب پر مطلع کرے اور وہ کہتے پھر میں
 ظاہر حقائق اور ظاہر مؤمن ہے بلکہ
 سنت الہیہ یہی ہے کہ عوام الناس کو مطلع
 نہ کیا جائے لہذا ان کی معرفت کا
 طریقہ حقائق و آزمائش ہے رہا
 معرفت کا طریقہ بطور غیبی اطلاع کے تو
 وہ حضرات انبیاء علیہم السلام کا خاصہ
 ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لکن
 اللہ یجیب عن رسلہ عن یشاء
 یعنی انہیں اس اطلاع کے لئے مخصوص
 کرتا ہے کہ یہ مؤمن اور یہ منافق ہے

اس سے آگے لکھا کہ تمام اقوال اور تفاسیر کے مطالعہ سے آدمی اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ آیت مبارکہ میں جو غیب کی نفی کی گئی ہے اس سے مراد لوگوں کا مومنین اور منافقین کے احوال پر مطلع ہونا ہے یعنی تمام لوگ اس پر اطلاع نہیں پاسکتے

وهذه الاقوال كلها والتفاسير
مشعرة بان هذا الغيب الذي نفى الله
اطلاع الناس عليه راجع الى احوال
المؤمنين والمنافقين
یہ تمام اقوال و تفاسیر بتاری ہیں کہ
جس غیب کی اطلاع کی نفی عوام سے کی
جاری ہے وہ مومنین اور منافقین کے
احوال سے متعلق ہے

(البحر المحيط، ۳: ۱۲۷)

ایک مقام پر یہ بھی لکھا

انه لا يعرف مخلصكم من منافقكم
لا يوافقكم على التصديق جميعاً حتى
يتميز هم منكم بالوحي الى نبيه باخباره
بأحوالكم
مخلص اور منافق کی پہچان نہ ہوگی
کیونکہ تمام تصدیق کا دعویٰ کرتے ہیں
ہاں اللہ تعالیٰ تمہارے احوال کی خبر نبی
کو عطا فرمائے گا جس سے امتیاز ہو

(البحر المحيط، ۳: ۱۲۵) جائے گا

۳۔ امام نظام الدین نیشاپوری (۷۲۸ھ) رقمطراز ہیں کہ باقی لوگوں کو قرآن اور امتحانات کی وجہ سے امتیاز معلوم ہوگا، نبی ﷺ کو اللہ تعالیٰ خصوصی علم و اطلاع کے ذریعے ان کے احوال سے آگاہ فرمادے گا جو تمہیں حاصل نہیں ہوگا۔

لا تظنوا ان هذا التميز يحصل
بان يطلعكم الله على غيبه
ولا يكون لهم سبيل الى معرفة
یہ خیال نہ کرو کہ امتیاز تمہیں اللہ تعالیٰ
غیبی اطلاع کے ذریعے دے گا تو اب
عوام کیلئے معرفت کی صورت امتحان اور

اللہ تعالیٰ اس اختلاط پر تمہیں نہیں
رہنے دے گا بلکہ رسول اللہ ﷺ کو
ان کے احوال سے آگاہ فرمائے گا اور
عنقریب انہیں ایسے اعمال سے
آزمائے گا جسے مخلص ہی نبھائیں گے
مثلاً راہ خدا میں مال و جان خرچ کرنا تو
پھر منافق و مومن کا امتیاز ہو جائے گا۔

ای ما یرکھم اللہ تعالیٰ علی
ذلک الا اختلاط بل یوحی الی
الرسول ﷺ باحوالہم و یمثلہم
بالتکالیف التی لا یقدر علیہا الا
المخلص کذلک الا موال والا نفس
فی سبیل اللہ حتی یعزل المنافق
من المؤمن

(المقتطف، ۱: ۳۹۵)

۶۔ امام اسماعیل حقی (۱۱۳۷ھ) رقمطراز ہیں

یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ وحی کے ذریعے
اپنے نبی ﷺ کو تمہارے احوال
سے آگاہ فرمائے گا تو منافق و مخلص
میں امتیاز ہو جائے گا۔

حتی یمیز المنافق من المخلص
بالوحي الی نبیہ ﷺ باحوالکم
(روح البیان، ۴: ۱۶۴)

خلاصہ یہ ہوا کہ تمام مسلمان قرآن مثلاً امتحانات، مصائب اور مشکلات میں اپنے
اور اہل نفاق کے اندر امتیاز پائیں گے، اہل ایمان صبر و محنت کا دامن نہیں چھوڑیں گے مگر منافق
صبر و شکر کا نام نہیں لیں گے اہل ایمان، اسلام کی خاطر اپنی جان و مال وقف کر دیں گے مگر اہل
نفاق اپنے مفادات کی جنگ لڑیں گے۔

مفسرین کی تردید

یہاں یہ بات نہایت ہی قابل توجہ ہے کہ زنجٹری نے یہ لکھا یہ تفسیر بھی جائز ہے کہ
تکالیف شاقہ ہی ان کے عقائد اور ضمائرِ قلوب پر معیار بنیں گے اور ان کے ذریعے ہی ان کے

نفاق کا علم ہوگا۔ کیونکہ سب سے بڑا علم تھا اللہ تعالیٰ کو جس سے اور کوئی نہیں جانتا سکتا یعنی منافقین کے احوال کی خبر بطریق استدلال ہوگی نہ کہ بطریق بھیج و اطلاع (الشاف، ۱، ۳۳۵)

اس کا مقصد یہ ہے کہ منافقین کو بتا دے کہ ان کی بات سچی تو پھر آیت مبارکہ میں "محررات انبیاء" بھی وہ اسلام کو مستثنیٰ اور مخصوص نہ کیا جاتا حالانکہ اس طور پر "ولکس اللہ یجیبی عن رسلہ عن یشاء" کے کلمات صاف ہو جاتے ہیں جو آشکار کر رہے ہیں کہ حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے بتا دیا جو منافقین کے احوال سے آگاہ فرمایا۔

۱۔ امام ابو سعید خدی (۹۴ھ) نے کچھ لوگوں کا موقف نقل کیا۔

وقد جاوز ان يكون المصطفى
 يترككم مخلصين حتى يصير
 الخيثة من الطيب بان يخلصكم
 التكاليف الصعبة التي لا يصبر
 عليها الا المخلص الذين استعن
 الله تعالى قلوبهم كمال الارواح
 في الجهاد و انفاق الاموال في
 سبيل الله فيجعل ذلك عينا اعلى
 عقائدكم وشاهد لبعض آثاركم
 حتى يعلم بفسادكم بعاقي قلب
 بعض بطريق الاستدلال عن جهة
 الموقوف على ذات الصدور فان
 ذلك مما استأثر الله تعالى

یہ معنی بھی جائز قرار دیا کہ وہ تمہیں
 حالت احتداد میں نہیں چھوڑے گا اور
 وہ مختلف شکل اعمال کے ذریعہ
 آزمائے گا جس پر اللہ تعالیٰ کے منتخب
 اور نفع مند ہی کامیاب ہوں گے
 مثلاً جہاد میں ارواح کی قربانی، اللہ کی
 راہ میں مال خرچ کرنا اور یہ تمہارے
 عقائد کے لئے معیار اور تمہارے ضار
 پر شاہد حتیٰ کہ بطریق استدلال معلوم
 ہوگا کہ کلام کے دل میں کیا ہے نہ کہ
 دلوں کا علم کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ ہی جانتا
 ہے۔

اب اس کا رد بھی ان کے الفاظ میں ملاحظہ کیجئے۔

وانت خبير بان الاستدراك
باجتباء الرسل المبنى عن مرید
مریتهم و فصل معرفتهم على
المخلق اثر بیان قصور رتبهم عن
الوقوف على خصایا السرائر
صریح فی ان المراد اطهار تلك
السرائر بطريق الوحي لا بطريق
التكليف بما يؤدى الى خروج
اسرارهم عن رتبة الخفاء

(ارشاد العقول ۲، ۱۲۰، ۱۱)

۵

ہاں یوں کہہ چا سکتا ہے کہ عوام الناس کو بطریق استدلال نفاق کا علم حاصل ہو گا مگر سرور عالم ﷺ کو ان کے احوال سے بذریعہ وحی بھی آگاہ کر دیا جیسا کہ علامہ آوسی رقمطراز ہیں۔

حاصل المعنى ليس لكم رتبة
الاطلاع على الغيب وانما لكم
رتبة الاستدلال بالحاصل من
نصب العلامات والادلة والله
تعالى مسمعكم بذلك فلا
نظمعوا في غيره فان رتبة
خلاصه یہ ہے کہ تمہارا مقام اطلاع غیبی
نہیں بلکہ رتبہ استدلال ہے جو علامات
اور دلائل سے حاصل ہوتا ہے اور اللہ
تعالیٰ عنقریب ایسی چیزیں لائے گا لہذا
تم دوسری بات کا طمع نہ کرو کیونکہ رتبہ
غیب پر اطلاع رسل کا مقام ہے اور تم

الاطلاع على الغيب لم يشاء من
رسوله واین اسم من اولئك
المصطفين الاخيار ؟

(روح المعاني، ج ۲، ص ۱۳۷)

مفسرین کی تصریحات

اس آیت مبارکہ کے تحت مفسرین نے یہ تفسیر بھی کر دی ہے کہ رسول اللہ ﷺ
کو اللہ تعالیٰ نے منافقین کا علم عطا فرمادیا، چند ہی تفسیرات درج ذیل ہیں
۱۔ امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱ھ) اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں۔

فيطلع على غيبه كما اطلاع على
حال المنافقين (جلالی)

آپ ﷺ کو غیب پر مطلع یا جیسا کہ
آپ کو ان منافقین سے آگاہ یا یہ

۲۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رقمطراز ہیں

فيطلع على البعض من علوم الغيب
محيلاً كما اطلاع عليه ﷺ على

مختلف اوقات میں آپ ﷺ کو
تعالیٰ نے بعض علوم غیبیہ پر مطلع فرمایا

احوال المنافقين بموجب الفراسة

جیسا کہ نور فرست کے ذریعے آپ

(المعجم، ۲، ۱۸۵)

اس عبارت کا ترجمہ مولانا محمد رفیع از خان معذرت سے یہ ہے
”تو اس کو ایسا بعض علوم غیب پر مطلع کر دیتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے (ا حد کے
موقع پر بعض کہنا فقین کے حالات پر استخفرت ﷺ کو مطلع کر دیا تھا۔

(ازالہ ارباب ال)

مولانا نے جو اضافہ کیا ہے یہ ان کی تحقیق ہے۔ ہم نے مظہری کی عبارت کا یہ ق

سباق بار بار پڑھا مگر ہمیں یہ کہیں نہیں ملا کہ انہوں نے بعض کی تخصیص کی ہو بلکہ انہوں نے تو امام سدی والی روایت ذکر کی ہے جو واضح طور پر دلیل ہے کہ تمام اہل نفاق کے احوال سے آپ ﷺ کو آگاہ کر دیا، قارئین خود مظہری کا مقام ملاحظہ کر لیجئے۔

۳۔ شیخ محمد علی صابونی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں۔

ای یستار من رسلہ من یشاء
فیطلعہم علی غیبہ کما اطلع البی
ﷺ علی حال المنافقین
(صفوۃ التفسیر، ۱: ۳۷۵)
اپنے رسولوں کو منتخب فرماتا ہے اور انہیں
اپنے غیب پر مطلع کرتا ہے جیسا کہ حضور
ﷺ کو حال منافقین کے بارے میں
آگاہ کر دیا گیا۔

۴۔ امام ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) "وان تؤمنوا و تتقوا" کے تحت لکھتے ہیں

وان تصدقوا من اجتبیہ من رسلی
بعلمی و اطلعتہ علی المنافقین منکم
(جامع البیان، ۳: ۲۵۱)
تصدیق کرو میرے رسولوں کی جنہیں
میں نے اپنے علم کیلئے منتخب کیا اور تم میں
سے منافقین پر انہیں مطلع کر دیا ہے

۵۔ امام علاؤ الدین خازن کے یہ الفاظ ہیں

یعنی وان تصدقوا من اجتبیہ
برسالتی و اطلعتہ علی ما شاء من
غیبی و اعلمتہ بالمنافق منکم
والمؤمن المحلل
تم تصدیق کرو ان کی جنہیں میں نے
رسالت دی ہے اور ایسے غیب پر اطلاع
دی ہے اور انہیں تم میں سے منافق اور
مومن پر مطلع فرمایا ہے

(لماب التاویل، ۱: ۲۹)

۶۔ امام ابوالبرکات حنفی نے "وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب" کی تفسیر ان

الفاظ میں کی ہے

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُتَوَكَّلِيَ أَحَدًا مِنْكُمْ
 عِلْمُ الْغَيْبِ إِلَّا تَوَهَّدُوا أَحَدًا أَحْبَبَ
 الرَّسُولُ بِمَنْطَلِقِ الرِّجَالِ وَالْإِخْلَاصِ
 الْأَحْمَرِ اللَّهُ يُطْلِعُ عَلَى عَاطِي الْقُلُوبِ
 بِمَنْطَلِقِ اللَّهِ غَيْبٌ عَنْ كَفَرٍ هَا
 وَبَعْدَهَا (وَلَكِنْ اللَّهُ يَجْتَبِي مَنْ رِيسْلَهُ
 مِنْ بَشَاءٍ يُولِئُكَ اللَّهُ بِرِيسْلِ الرِّسُولِ
 غَيْرِ حَى إِلَيْهِ وَيَخْتَرُهُ بَنَى فِي الْغَيْبِ
 كَلَّا وَلَنْ يَخْلُصَ مَا فِي قَلْبِهِ لِلنَّاسِ وَلَا يَخْلُصَ
 عَلَى قَلْبِهِ إِلَّا إِيَّاهُ فَيُعْلَمُ ذَلِكَ مِنْ
 جِهَةِ احْبَابٍ لَا مِنْ جِهَةِ غَيْبٍ

اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی کو علم غیب نہیں دے گا تو جب رسول تمہیں خبر دے کہ فلاں منافق ہے اور فلاں مخلص تو وہم میں نہ پڑا کرو کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی اطلاع کی وجہ سے ان کے دلوں سے آگاہ ہیں لہذا وہ ان کے کفر یا ایمان کے بارے میں خبر دیتے ہیں (وَلَكِنْ اللَّهُ يَجْتَبِي مَنْ رِيسْلَهُ مِنْ بَشَاءٍ) لیکن اللہ تعالیٰ فرشتہ بھیجتا ہے جو اس نبی ﷺ کو وحی اور خبر دیتا ہے کہ یہ غیب ہے فلاں کے دل میں نفاق ہے اور فلاں کے دل میں اخلاص تو یہ اطلاع کی وجہ سے خبر دیے ہیں نہ کہ ذاتی طور پر

اسکے بعد تمہیں نے غیر رسول کے لئے غیب مانے والوں کا رد کیا ہے

(مدارک القریل، ۱، ۳۲۸)

شان نزول سے تائید

اس آیت مبارکہ کے شان نزول سے بھی تائید ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو من جنہن کا علم عطا فرمایا تقریباً تمام مفسرین نے اس مسمیٰ سے نقل کیا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ میری امت اپنی صورت میں پیش کر گئی جیسا کہ حضرت اسماعیل السلام پر پیش کی گئی تھی تو میں نے جان لیا ان میں سے کون مجھ پر ایمان لائے گا اور کون میرا انکار کرے گا، جب یہ بات من جنہن نے سنی۔

فما استهزؤا فقالوا زعم محمد انه
يعلم من يؤمن به ومن يكفر ونحن
معه لا يعرفون فأنزل الله ما كان الله
ليذر المؤمنين

(غرائب القرآن ۲، ۳۱۷)

تو انھوں نے مذاق اڑاتے ہوئے کہا
محمد کیسا ہے اپنے پر ایمان لانے والے
اور کفر کرنے والوں کو جانتا ہے حالانکہ
ہم ان کے ساتھ ہیں وہ ہمیں تو جانتا
نہیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل
فرمائی ما کان اللہ لیلز المؤمنین

واضح بات ہے کہ اس کے بعد حضور سرور عالم ﷺ کو منافقین کا علم یقیناً عطا فرمایا

شیخ ابن قیم نے اس آیت کے تحت لکھا

هذا استدراك مما نفاه من اطلاع
خلقه على الغيب كما قال (عالم
الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا
من ارتضى من رسول) فحفظكم انتم
وسعادتكم في الايمان بالغيب
الذي يطلع عليه رسوله

(محاسن التأويل، ۳: ۱۸۰) رسول مطلع ہیں

شیخ جمال الدین قاسمی (الترغی ۱۳۲۲ھ) اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے رقمطراز ہیں

(ماکان اللہ لیذر) ای یتروک
(المؤمنین علی ما انتم علیہ) من
الالتباس بالمنافقین بل لا یزال
تلیکم (حتی یمیز) المنافق
اللہ تعالیٰ تمہیں اس التباس و اختلاط
منافقین کے ساتھ نہیں چھوڑے گا بلکہ
وہ تمہیں آزمائش میں ڈالے گا تاکہ
منافق (خبیث) مؤمن (طیب) سے

(الغيب من المؤمن) (الغيب و)
لا يميز الا بهذا الا بتلاوه (ما كان الله
ليطلعكم على الغيب) اي الذي يميز
به ما في غلوب للعالم من الايمان
والكفر (ولكن الله يجتبي من رسله
من يشاء) باطلاعه على الغيب كما
اوحى الى النبي ﷺ بصاظهر عنهم
من القول والافعال

(محسن التاويل، ۲، ۱۸۰)

فما رپ۔

اس لئے آگے چل کر ظائف کے عنوان کے تحت پانچوں فقرہ دیکھ لیں

الشرع في التلاوة في قوله (يجتبي
من رسله) الخ للابتنان بان للوقوف
على امثال تلك الاسرار العلية
لا ياتي الا من رشحته الله تعالى
لمنصب جليل تقاصرت عنه حرم
الامم

(الهدى، ۱۸۱)

لنگ ہو جائے اور اسی اعلان سے امتیاز ہو
گا (وما كان الله ليطلعكم
الغيب) وہ غیب جس کی وجہ سے حقوق
کے دلوں کا ایمان و کفر میں امتیاز ہو
جائے (ولكن الله يجتبي من
رسله من يشاء) آپ غیب پر مطلع
کرنے کیلئے جیسا کہ نبی ﷺ پر اس
نے منافقین کے اقوال و افعال کا اظہار

و یجتبی من رسله میں انتخاب قصی
طور پر واضح ہے کہ ان اسرار علیہ پر
آگاہی صرف انہی کو حاصل ہوتی ہے
جنہیں اللہ ایسا منصب جلیل عہدہ فامان
نے جسے سمجھنے سے امتوں کے سمجرات
بھی قاصر ہوتے ہیں۔



ارشاد باری تعالیٰ ہے

تَوَلَّيْتَكَ الْيَقِينَ يَظْلِمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَاْ عَرِضَ عَنْهُمْ
وَعِظْتُهُمْ وَقُلْتُ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا.

(سورة النساء ۶۳)

ان کے دلوں کی بات تو اللہ ہی جانتا ہے تو تم ان سے چشم
پوشی کرو اور انہیں سمجھا دو اور ان کے معاملہ میں ان سے
رسایات کیجو۔



اس آیت مبارکہ میں "فَاعْرِضْ عَنْهُمْ" (ان سے اعراض کیجئے) کے تحت مفسرین نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ منافقین کے باطن سے آگاہ تھے مگر آپ ﷺ کو اس کے اظہار کی اجازت نہ تھی۔

۱۔ امام ابو سعید خدری (۹۱۰ھ) رقمطراز ہیں۔

قِيلَ عَنْ عَقْلِهِمْ لِمَصْلَحَةٍ فِي
اَسْبَقَاتِهِمْ وَلَا تَظْهَرُ لَهُمْ عِلْمُكَ
بِمَا فِي بَوَاطِنِهِمْ وَلَا تَهْتَكَ سِرَّهُمْ
حَتَّى يَقُولُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ
(ارشاد الفضل السليم، ۱۹۲۳ء)
(نور المعانی، ص ۶۶)

بعض مفسرین نے کہا ابھی اس حار پر
انہیں باقی رکھنے کی مصیحت کی وجہ سے
انہیں نہ اندہ دو اور جو ان کے باطن کے
بارے میں آپ کو علم ہے اس کا اظہار لوگوں
کے سامنے نہ کرو اور نہ ہی ان کا پردہ
چاک کرو تا کہ یہ ڈر خوف کی حالت میں
رہیں۔

۲۔ امام نظام الدین نیشاپوری (۷۳۸ھ) اعراض کا دوسرا مفہوم یہ بیان کرتے ہیں
ان کا پردہ چاک نہ کرو اور نہ یہ ظاہر کرو
کہ میں ان کے باطنی نفاق سے آگاہ
ہوں کیونکہ اس میں حسن اخلاق اور
معاشرہ کو فتنہ سے بچانا ہے۔
وَالْمَعْرِضُ عَنْ اَثَرِ الْفِتْنَةِ
(غرائب القرآن، ۲: ۴۳۹)

۳۔ شیخ محمد علی صابونی نے خطبہ کی معنی بیان کیا۔

ہی فاعرض عن عواقبتهم للمصلحة
وَلَا تَظْهَرُ لَهُمْ عِلْمُكَ بِمَا فِي
بَوَاطِنِهِمْ وَلَا تَهْتَكَ سِرَّهُمْ حَتَّى
مَصْنُوعٌ بِـ سے ان کی سزا سے
اعراض کرو اور ان کے باطن کے بارے
میں تم جو کچھ جانتے ہو اسے ظاہر نہ کرو

يقولوا على وجل و حذر

ان کا پردہ چاک نہ کرو تا کہ یہ خوف و ڈر کی

(صفوة التفاسير، ۱: ۴۳۸) حالت میں رہیں۔

۴۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) نے اسی مفہوم کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

اكتف بالا عراض عنهم ولا تهتك
سترهم ولا تظهر لهم انك عالم
بكفنه ما في بواطنهم فان من هتك
ستر عدوه واظهر له كونه عالما بما
في قلبه فر بما يجرت له ذلك على ان
لا يبالي باظهار العداوة ويزاد الشر
ولكن اذا تر كنه على حاله بقي في
خوف ووجل فيقل الشر

صرف ان سے اعراض کر لو اور ان کا پردہ
چاک نہ کرو اور نہ ہی انہیں یہ بتاؤ کہ تم ان
کے باطنی نفاق سے آگاہ ہو کیونکہ جو آدمی
دشمن کا پردہ چاک کر کے اسے بتا دیتا ہے
کہ وہ دل کے معاملہ سے آگاہ ہے بعض
اوقات اسے اس پر جرأت ہو جاتی ہے کہ وہ
اظہار عداوت سے لاپرواہ ہو جاتا ہے جس
سے شروعات میں اضافہ ہو جاتا ہے اور اگر
اسے اپنے حال پہ چھوڑ دیا جائے تو وہ خوف
و ڈر کی وجہ سے اپنے حال ہی میں رہتا ہے
اور قنہ کم ہو جاتا ہے۔

(مفاتيح الفہم، ۴: ۱۲۳)

۵۔ ڈاکٹر عبدالعزیز حمیدی ان آیات کی تشریح کرتے ہوئے کہتے ہیں

ثم ارشد الله سبحانه نبيه ﷺ الى
كيفية معاملة ملتهم بقوله (فاعرض
عنهم) اي عن قبول اعتذارهم
لانكشاف حالهم واعلام الله اياك

پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو تعلیم دی
کہ ان کے ساتھ معاملہ کیسے کرنا ہے فرمایا
ان سے اعراض کرو یعنی ان کا عذر نہ سنو
اس لئے کہ ان کا معاملہ

مکشف ہو گیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کے خفی امور سے آگاہ فرما دیا ہے اور انہیں نصیحت کیجئے شاید یہ رجوع کریں اور ان سے قول بلغ فرمائیے جو ان کی حقیقتوں کو کھول دے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا کی ہیں تاکہ ان پر آشکار ہو جائے۔ کہ تم اللہ کی طرف سے رسول ہو اور جس ایمان کی طرف تم دعوت دے رہے ہو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی ہے کیونکہ دلوں کے رازوں کا جاننا غیبی علم ہے جو اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا۔

سأبهم يظهرون ما لا يضمرون
(وعظهم) ای اذکر لهم ما يعتبرون
سأبهم لعلهم يرجعون (وقل لهم فی
نفسهم قولا بلیغا) ای قل لهم قولا
بالغا الحقيقة التي اسطوت عليها نفوسهم
مما اعلمک الله به لیکون فی
هذا بینه واضحه علی انک رسول
من عند الله وان ما تدعو الناس الی
لا یسمان به وحی من الله تعالی لان
عرفة ما تصمرون قلوبهم هو من علم
لغیب ولا یعلم الغیب الا الله تعالی

(المنافقون فی القرآن، ۱۱۴)

- شیخ مصطفیٰ المنصوری اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں

مصلحت کی وجہ سے انہیں سزا نہ دو اور ان کا پردہ چاک نہ کرو تاکہ خوف و ڈار میں رہیں۔

سأعرض عنهم) ای من عقابهم
مصلحة ولا تهتك سترهم حتی
تروا علی وجل وحذر

(المفتطف، ۱، ۴۶۸)

- شیخ جابر اللہ زکری (۵۳۸ھ) کے الفاظ ہیں۔

اس حالت پر باقی رکھنے کے لئے انہیں سزا نہ دو، ان کے معاملات پر صرف وعظ و نصیحت میں کام لو۔

تعاقبهم لمصلحة فی استبقائهم ولا
رد علی کفهم بالمو عظة والنصیحة
مالهم علیہ (الکشاف، ۱، ۵۲۷)

۸۔ اس عبارت کے تحت امام ابن منیر سکندری لکھتے ہیں

فیشهد له سیرتہ علیہ الصلاة والسلام فی کتم عنا المنافقین والتجافی عن المضاحم والستر علیہم

حضور ﷺ کی سیرت انور اس پر شاہد ہے کہ آپ نے عناد منافقین کو چھپا رکھا، ان کا پردہ چاک کرنے سے گریز ہی نہ کیا بلکہ ان پر پردہ ڈالا۔

(الاتصاف، ۱: ۵۲۸)

۹۔ شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی ۱۳۲۲ھ) نے بھی بعینہ زنجیری اور ابن منیر کے الفاظ نقل کیے ہیں۔

(محاسن التأویل، ۲: ۳۷)

۱۰۔ امام احمد صاوی مالکی (المتوفی ۱۲۳۱ھ) لکھتے ہیں

ای ولا تقتلہم ہدا قبل الامر باخراجہم وقتلہم

انہیں قتل نہ کرو اور یہ قتل و اخراج سے پہلے کا حکم ہے۔

(الصاوی علی الجلائین، ۲: ۳۹)

۱۱۔ شیخ صدیق حسن قنوجی (المتوفی ۱۳۰۷ھ) کے الفاظ ہیں

ای عن عقابہم بالصفح وقبل عن قبول اعتذارہم وقيل اعرض عنهم فی الملاء وقل لهم فی الخلا

انہیں سزا دیتے سے اعراض کرو، بعض نے کہا ان کا عذر قبول نہ کرو بعض نے لوگوں کے سامنے ان سے اعراض کرو اور تنہائی میں نصیحت کرو۔

(فتح البیان، ۲: ۱۰۵۰)

۱۲۔ علامہ محمود آلوسی (المتوفی ۱۲۷۷ھ) نے یہ ترجمہ کیا ہے۔

ولا تقبل عذرہم اور ان کے عذر قبول نہ فرماؤ

(روح المعانی، ۵: ۱۱۰)

اگر اہل نفاق کا علم نہیں تو اس حکم کا کیا معنی؟ یہ اسی کے سزاوار ہے جس کو پہلے علم دیا گیا ہو۔

۱۳۔ امام قاضی ناصر الدین عبداللہ بیضاوی لکھتے ہیں۔

عن عقابہم لمصلحة فی استبقانہم مصلحت کی وجہ سے انہیں سزا دینا۔

(انوار التنزیل ۲، ۹، ۲۰)

۱۴۔ شیخ محمد جونا گڑھی نے (طاعرض علیہم) کا ترجمہ کیا

”آپ ان سے چشم پوشی کیجئے“ (ترجمہ القرآن ۲۳۲)

ظاہر ہے چشم پوشی علم کے بعد ہی ہوتی ہے اگر آپ جانتے ہی نہیں تو چشم پوشی کا کوئی

مفہوم ہی نہیں رہتا

۱۵۔ مولانا ابو محمد عبدالحق حقانی لکھتے ہیں

منافق جھوٹے ہیں ان کے دل کا حال ہم کو خوب معلوم ہے مگر تم ان کی گرفت نہ کرو

بلکہ اپنے خلق عظیم کی وجہ سے درگزر کرو۔ (تفسیر حقانی، ۱، ۱۲۰)

۱۶۔ مولانا اشرف علی تھانوی رقمطراز ہیں

ان سے تغافل کر جایا کیجئے (یعنی کچھ مواخذہ نہ فرمائیے) آگے چل کر لکھتے ہیں

اس تغافل کے مصلحت ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان کا کفر مشہور تو تھا لیکن اگر ان کے ساتھ مثل

کفار مجاہدین (اعلانیہ کافر) کے معاملہ جہاد کا ہوتا تو دروواہوں کو ان کی خفیہ شراتوں کی تو خبر

پہنچتی نہیں اور قتل و غارت مشہور ہی ہوتا تو اسلام سے لوگوں کا ایک گوند تو حس ہوتا کہ اسلام بھی

نہایت ہی سمجھ دہد نظمی ہے اس تو حس سے اسلام کی ترقی رک جاتی یک حدیث میں حضور

ﷺ کا ارشاد کہ ”دعہ فان الناس يتحدون ان محمدا يقتل اصحابه او كما قال

اس مصلحت کی طرف مشیر ہے (بیان القرآن، ۱۲۹، ۲)

تمام مفسرین نے تصریح کر دی ہے کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے علم عطا فرمایا مگر

مصلحت کی وجہ سے درگزر اور اعراض کا حکم دیا مگر ہم اب تک یہی موقف اختیار کئے ہوئے ہیں

کہ اللہ تعالیٰ کے حبیب ﷺ اہل نفاق کے ہارے میں کچھ نہ جانتے تھے۔



سازمان آموزش عالی و پژوهش

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَأُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ
مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ
عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا .

(النساء، ۸۱)

اور کہتے ہیں ہم نے حکم مانا پھر جب تمہارے پاس سے
نکل کر جاتے ہیں تو انہیں ایک گروہ جو کہہ گیا تھا اس کے
خلاف رات کو منصوبے کاٹھتا تو اے محبوب تم ان سے چشم
پوشی کرو اور اللہ پر بھروسہ رکھو اور اللہ کافی ہے کام بنانے کو



یہاں "فاعرض عنہم" کی تفسیر میں مفسرین نے تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ انہیں جانتے مگر اللہ تعالیٰ نے ان سے درگزر کی تعلیم دی اس لئے کہ ابھی ابتداء اسلام کا معاملہ ہے۔

۱۔ حضرت ضحاک بن حزام تابعی (المتوفی ۱۰۵ھ) نے فاعرض عنہم کی تفسیر یہ کی
لا تخبرہم باسمائہم ان منافقین کے نام لوگوں کو نہ بتاؤ
(تفسیر الضحاک، ۱: ۲۹۷)

۲۔ امام ابوالحسن علی بن احمد واحد (المتوفی ۴۶۶ھ) لکھتے ہیں
فما صفع عنہم وذلک انہ بھی عن تو ان سے اعراض کرو ابتداء اسلام میں قتل
قتل المنافقین فی ابتداء الاسلام ثم منافقین کی ممانعت تھی پھر یہ جاہد
نسخ ذلک بقولہ جاہد الکفار الکفار والمنافقین کے حکم سے منسوخ
والمنافقین (الوجیز، ۱: ۲۷۷) ہو گیا۔

۳۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی ۶۰۶ھ) نے نہایت ہی واضح طور پر آیت مبارکہ کے تحت لکھا آپ ﷺ منافقین کے ناموں تک آگاہ تھے مگر ابتداء اسلام کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو درگزر کی تعلیم دی ان کے الفاظ ہیں

ثم قال تعالیٰ فاعرض عنہم والمعنی پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان سے اعراض کرلو
لا تہتک سترہم ولا تفضحہم ولا یعنی ان کا پردہ چاک نہ کرو اور انہیں ذلیل
تدکرہم باسمائہم وانما امر اللہ نہ کرو، ان کے نام نہ بتاؤ اللہ تعالیٰ نے
یستر بامر المنافقین الی ان یتقیم منافقین کے معاملہ کو مخفی رکھنے کا حکم دیا
امر الاسلام یہاں تک کہ اسلام کا غلبہ ہو جائے۔

۴۔ حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۴۷ھ) نے فاعروض عنہم کا مفہوم ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

ای اصفح عنہم واحلم علیہم
ولا تحواخذہم ولا تکشف امورہم
للناس ولا تخف منہم ایضاً
(تفسیر القرآن العظیم، ۱، ۵۳۹)

ان سے اعراض کر، حلم، بردباری قائم رکھو
انہیں مواخذہ نہ کرو، لوگوں کے سامنے
ان کے معاملات آشکار نہ کرو اور ان
سے ڈرو بھی مت۔

۵۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی ۱۲۲۵ھ) ان الفاظ مبارک کا دوسرا مفہوم یہ لکھتے ہیں
او المعنی لا تعاقبہم ولا تحجر
باسمائہم (المطہری، ۲، ۱۶۹)

یا معنی یہ ہے کہ ان کو سزا نہ دو اور نہ ہی
ان کے نام لوگوں کو بتاؤ

۶۔ امام نظام الدین حسن بن محمد نیشاپوری (المتوفی ۷۲۸ھ) "واللہ یکتب ما
یبتون" کا دوسرا مفہوم یہ لکھتے ہیں

او یکتب فی جملۃ ما یوحی علیک
فیطلعک علی اسرارہم
یا اس میں تحریر کر دیتا ہے جو اس نے
آپ کی طرف وحی کرنا ہے تو وہ تمہیں
رات کے اسرار سے مطلع کر دیتا ہے

۷۔ شیخ صدیق حسن قنوجی (۱۲۰۷ھ) نے دوسرا مفہوم یوں بیان کیا ہے کہ
وقیل معاہ لا تحجر باسمائہم
(فتح البیان، ۲، ۱۱۸)

بعض مفسرین نے یہ معنی کیا ہے کہ
منافقین کے نام لوگوں کو نہ بتاؤ۔

۸۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی (المتوفی ۷۷۶ھ) "واللہ یکتب ما یبتون"
کے تحت لکھتے ہیں۔

قال الزحاج المعنی ینزلہ علیک
فی الکتاب
شاذ حجاج نے معنی یوں کیا ہے کہ اللہ نے
تم پر نازل شدہ کتاب میں ان سے

آگاہی عطا فرمائی ہے۔

اور فاعرض عنہم کی تفسیر میں لکھتے ہیں

تم ان کے ناموں کو نہ بتاؤ۔

ای لا تخبر عن اسمائہم

(الجامع لاحکام القرآن، ۳: ۲۷۶، ۲۷۷)

۹۔ علامہ محمود اوی (المتوفی، ۱۲۷۰ھ) نے شیخ زجاج کے حوالہ سے لکھا

اللہ تعالیٰ نے آپ کو جو وحی فرمائی ہے اس

ای فیما یوحیہ الیک فیعلمک

کے ذریعے منافقین کے اسرار و راز بتا

علی اسرارہم ویفصحہم

دیئے ہیں اور انہیں ذلیل و رسوا فرمایا ہے

اور فاعرض عنہم کے تحت لکھا

ان سے دور رہو اور ان سے انتقام کا نہ

ای تعجاف عنہم ولا تقصد للانتقام

سوچو۔

منہم

(روح المعانی، پ ۵، ۱۲۱)

۱۰۔ امام جمال الدین عبدالرحمن بن جوزی (المتوفی، ۷۵۹ھ) نے ”واللہ یکتب ما

یبتون“ کے تحت امام زجاج سے یہ تفسیر نقل کی ہے

کتاب کے ذریعے تمہیں آگاہی عطا کر

فیترلہ الیک فی کتابہ

دی ہے۔

(زاد المسیر، ۲، ۸۷)

۱۱۔ شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی، ۱۳۲۲ھ) نے ان مبارک الفاظ کا معنی یوں لکھا

ممکن ہے یہ مفہوم ہو اللہ نے آپ پر

وجوز ان یکون المعنی واللہ یکتبہ

نازل فرمایا وہ کتاب جس تکھیر آپ کو

فی جملة ما یوحی الیک فی کتابہ

ان کے راز میں ہے آگاہ فرماتا ہے۔

فیطلعک علی اسرارہم فلا یحسبوا

ان ابطالہم یغنی عنہم
یہ خیال ترک کر دیں کہ ان کا چھپنا
مفید ہے

اور فاعرض عنہم کے تحت لکھا

ای تعجاف عنہم ولا تعاقبہم

ان سے دور ہو جاؤ اور انہیں سزا نہ دو

(معالم التنزیل، ۲: ۴۰۰)

۱۲۔ امام ابو حفص عمر بن عادل دمشقی (المتوفی، ۵۸۸ھ) نے ”فَاعَرْضْ عَنْهُمْ“ کی
تفسیر ان الفاظ میں کی ہے

اے محمد ﷺ ان کو ذلیل نہ کرو، انہیں

بِاسْمِ مُحَمَّدٍ وَلَا تَفْضَحْهُمْ وَلَا تَعَاقِبْهُمْ

سزا نہ دو، ان کے نام لوگوں کو نہ بتاؤ

وَلَا تَخْبِرْ بِأَسْمَائِهِمْ فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى

اللہ تعالیٰ نے اسلام کے غالب آنے

بِأَسْمَاءِ الْمَنَافِقِينَ إِلَى أَنْ

تک منافقین کے معاملہ کو مخفی رکھنے کا حکم

بِتَقْدِيرِ أَمْرِ الْإِسْلَامِ

دیا۔

(اللباب فی علوم الکتاب، ۶: ۵۱۸)

۱۳۔ امام محی الدین ابو محمد حسین بن سعود بغوی (المتوفی، ۵۱۶ھ) ان مبارک الفاظ کی
تشریح یوں کرتے ہیں

اے نبی ﷺ ان منافقوں کو سزا نہ دو

بِاسْمِ مُحَمَّدٍ وَلَا تَعَاقِبْهُمْ وَقِيلَ لَا تَخْبِرْ

بعض نے تفسیر کی کہ ان کے نام لوگوں کو نہ

بِأَسْمَائِهِمْ مَعَ الرِّسُولِ ﷺ مِنْ

بتاؤ تو رسول اللہ ﷺ کو منافقین کے نام

الْأَعْيَارِ بِأَسْمَاءِ الْمَنَافِقِينَ

سے بتانے سے منع فرمایا۔

(معالم التنزیل، ۱: ۴۵۵)

۱۴۔ امام عبد اللہ بن احمد محمود نسفی (المتوفی، ۱۰۷۱ھ) ان کے تحت لکھتے ہیں

ان سے انتقام کا نہ سوچو (اور محروم نہ کرو

وَلَا تَحْلِلْ نَفْسَکَ بِالْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ

(وتوکل علی اللہ) فی شانہم فان
اللہ یکفریک مضرہم و ینتقم
لک منہم اذا قوی امر الاسلام
(مدارک التنزیل، ۲۳۰)

اللہ پر) ان کے بارے میں کیونکہ اللہ
تعالیٰ تمہارے لئے ان کے ضرر پر کافی
ہے وہ ان سے اسلام کے غالب آنے
پر خود انتقام لے گا۔

۱۵۔ امام علاؤ الدین علی بن محمد الحارثی (المتوفی، ۷۲۵ھ) کے الفاظ ہیں
ای لا تعاقبہم یا محمد ولا تحدث
نفسک بالانقام منہم و خلہم فی
ضلالہم فانما ینتقم منہم
(لباب القاری، ۱: ۳۰۶)

اے محمد پیغمبر! ان کی پیروی نہ کر، ان سے
انتقام کا نہ سوچو انہیں ان کی گمراہی میں
رہنے دو میں ان سے بدلہ خود لوں گا

۱۶۔ امام برہان الدین ابراہیم بن عمر البقاعی (المتوفی، ۸۸۵ھ) نے "واللہ یکتب
ما یتون" کا دوسرا مفہوم یہ تحریر کیا۔

او یوحیٰ بہ الیک فیفتضحہم
بکتابتہ و تلاوتہ مری الدبر فلا
یظنوا ان تبتہم بغیبہم شیاء
(نظم السرد، ۲: ۲۸۶)

• یا آپ پیغمبر! کی طرف وحی کر دیا
گیا ہے تو یہ ہمیشہ کتاب اور تلاوت
کے ذریعے ذلیل ہوتے رہیں گے وہ
یہ خیال نہ کریں کہ ان کی راتوں کی
باتیں انہیں کچھ فائدہ دیں گی

۱۷۔ شیخ محمد علی شوکانی (المتوفی، ۱۲۵۰ھ) نے ان مقدس الفاظ کے تحت امام زجاج سے
لکھا۔

المعنی ینزلہ علیک فی الکتاب
اللہ تعالیٰ تم پر کتاب میں پینازل فرما دے گا
پور "ظاہر من عنہم" کے مفہام بیان کرتے ہوئے کہا۔

وقیل معاه لا تعبر باسمائهم
بعض نے معنی کیا ان من فقین کے نام نہ
(فتح القدیر، ۱: ۴۹۰) بتلاؤ

۱۸۔ شیخ جلال اللہ محمود زحشری (المتوفی، ۵۲۸ھ) نے "واللہ یکتب" کا دوسرا معنی یہی لکھا ہے

لو یکتبه فی جملة ما یوحی الیک
یا اس میں لکھ رہا ہے جو آپ کی طرف وحی ہو
فیطلعک علی اسرارہم فلا
تا ہے تو آپ کو ان مخفی امور سے آگاہ کر
یحسبوا ان ابطنہم یعنی عہم
دیا جائے گا تو وہ یہ خیال چھوڑ دیں کہ ان کا
فاعرض عنہم ولا تحدث بفسک
مخفی ہونا فائدہ مند ہے ان سے اعراض کرلو
بالا انتقام مہم
اور ان سے انتقام کا خیال چھوڑ دو

(الکشاف، ۱: ۵۳۹)

۱۹۔ امام ابو سعید محمد عمادی حنفی (المتوفی، ۹۵۱ھ) نے اس ارشاد ربانی کا مفہوم یہی بیان کیا
ای یکتبه فی جملة ما یوحی الیک
آپ کی طرف نازل ہونے والی وحی
فیطلعک علی اسرارہم فلا
میں تحریر ہے تو آپ کو ان کے مخفی
یحسبوا ان مکرہم بغفی علیکم
معاظلات سے آگاہ کرے گا تو وہ یہ
فیجدوا بذلک الی الاصرار بکم
خیال نہ کریں کہ ان کا مکر و فریب تم پر
سیلا
مخفی ہے لہذا وہ تمہیں کوئی نقصان پہنچا
وین گے
(ارشاد العقل السلیم، ۲: ۲۰۷)

۲۱۔ امام ابو منیاء اندلسی (المتوفی، ۵۳۷ھ) امام زجاج کے حوالہ سے رقمطراز ہیں
یکتبه فی کتابہ الیک ای یزلہ فی
آپ والی کتاب میں لکھ دیا ہے یعنی
القرآن ولیعلم بہ ویطلع علی
قرآن مجید میں نازل کر رہا ہے اور ان
سرہم
کے مخفی معاظلات سے آگاہ کر دیا گیا ہے

اس کے بعد ”فاعرض عنهم“ کے تحت حضرت ضحاک تابعی سے نقل کرتے ہیں۔

لا تحرب باسمائهم فيجاهربا لعداوة
ان کے ناموں سے لوگوں کو آگاہ نہ
بعد المجاملة في القول
کرو ورنہ وہ بھی تمہاری اعلانیہ دشمنی
(البحر المحيط، ۳: ۳۰۴ م)
کریں گے۔

۲۲۔ امام ابوللیث نصر بن محمد سمرقندی (التوفی، ۳۷۷ھ) اسی آیت مبارکہ کے تحت لکھتے ہیں۔

وقال الزجاج والله يكتب له وجهان
زجاج کہتے ہیں ”والله يكتب“ میں دو
يجوز ان يكون ينزله اليك في
احتمال ہیں ممکن ہے کتاب قرآن میں یہ
مازل کر دیا گیا ہو۔

کتابی
آگے ”فاعرض عنهم“ کی تفسیر میں لکھا

يعني اتركهم
ان کو چھوڑ دو۔

(بحر العلوم، ۱: ۳۴۶ م)

۲۳۔ امام احمد بن محمد صاوی مالکی (التوفی، ۱۲۳۱ھ) ”فاعرض عنهم“ پر لکھتے ہیں

اي لا تقتلهم ولا تفضحهم وهذا قبل
انہیں قتل نہ کرو اور نہ رسوا یہ تمام ان کے
الامر بقتلهم واخراجهم
حکم قتل و اخراج سے پہلے کی تعمیم ہے۔

(حاشیہ صاوی، ۲: ۴۶)

۲۴۔ امام قاضی ناصر الدین بیضاوی نے بھی ایک تفسیر یہ نقل کی ہے۔

في حملة ما يوحى اليك لتطلع على
ہم نے وحی میں شامل کرو یا ہے تاکہ ان
اسرارهم فاعرض عنهم قليل المبالاة
کے مخفی امور سے آپ آگاہ رہیں ان کی
بہم او نجاف عنهم
پر واد نہ کرو یا ان سے دور رہو۔

(انوار التنزيل، ۲: ۲۲۵)

۲۵۔ مفتی محمد شفیع دیوبندی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں

جب منافقین آپ کے سامنے آتے تو کہتے کہ ہم نے آپ کا حکم قبول کیا اور جب واپس جاتے تو آپ کی نافرمانی کرنے کے لئے مشورہ کرتے اس سے رسول کریم ﷺ کو سخت کوفت ہوتی اس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہدایت دی کہ ان کی پرواہ نہ کیجئے آپ اپنا کام اللہ کے بھروسہ پر کیجئے کیونکہ اللہ آپ کے لئے کافی ہے۔ (معارف القرآن، ۴۸۸۰ء)

۲۶۔ مولانا اشرف علی تھانوی رقمطراز ہیں۔

سو آپ ان کی بے ہودگی کی طرف التفات (اور خیال) نہ کیجئے۔ (بیان القرآن، ۱۳۷ء)

خود ہی فیصلہ کر لیجئے اگر علم نہیں دیا تو یہ احکام کیوں؟ ان سے دور رہو۔ انہیں قتل نہ کرو، ان کے نام نہ بتاؤ، ان سے انتقام کا نہ سوچو مگر بے کام لو، اسلام کے غلبہ تک خاموش رہو، یہ سب کچھ تو علم کے بعد ہی ممکن ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ
لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا.

(النساء، ۸۲)

تو کیا غور نہیں کرتے قرآن میں اور اگر وہ غیر خدا کے
پاس سے ہوتا تو ضرور اس میں بہت اختلاف پاتے



آپ نے اس سے کچھلی آیت مبارکہ کے حوالے سے پڑھا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کے ذریعے دیگر امور کے علاوہ منافقین کے بارے میں بھی آپ ﷺ کو آگاہ فرمایا البتہ ان سے اعراض کی تعلیم دی کہ وقت آنے پر ان سے نہیں گئے اب اس آیت کریمہ کا مطالعہ کیجئے جس میں حضور ﷺ کی صداقت پر قرآن میں تہ تبرک کی دعوت دی ہے تمام مفسرین نے لکھا کہ منافقین کو اس حوالے سے دعوت ہے کہ تمہارے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو بصورت قرآن اطلاعات و تفصیلات عطا فرمائی ہے ان میں غور کرنا کیا وہ تمام کی تمام درست نہیں اگر یہ کلام کسی اور کا ہوتا تو پھر کم از کم تمہارے رازوں اور دلوں کے بھیدوں کو بیان کرنے میں تضاد پیدا ہوتا تم نے کچھ کہا ہوتا اور قرآن آچھ کہتا حالانکہ تم سب جانتے ہو کہ جو کچھ قرآن نے بیان کیا وہ من و عن ہے اس میں ہرگز تضاد نہیں تو تم حضور ﷺ کی نبوت پر ایمان کیوں نہیں لاتے؟

آئیے کچھ مفسرین کی آراء ملاحظہ کیجئے

۱۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی ۶۰۶ھ) اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے مسند ثانیہ کے تحت لکھتے ہیں قرآن کی دلالت حضور ﷺ کے صدق پر تین طرح ہے اول، قرآن کا فصیح ہونا۔ ثانی، اخبار غیبیہ پر مشتمل ہونا، ثالث، اختلاف سے محفوظ ہونا۔ قرآن اختلاف سے کیسے محفوظ ہے؟ اس کی تین وجوہ بیان ہوئی ہیں اول شیخ ابو بکر صم کہتے ہیں۔

معناه ان هؤلاء المنافقين	اس کا معنی یہ ہے کہ منافقین چھپ کر
كاسرا يتراطنون في السر على	متعدد دکر، دھوکہ پر اتفاق کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ
انواع كثيرة من المكر والكيد	رسول اللہ ﷺ کو ان احوال پر وقتاً فوقتاً مطلع
والله تعالى كان بطلع الرسول	فرماتا اور ان کی تفصیل سے آگاہ فرمادیتا جب
ﷺ على تلك الاحوال	آپ بتا دیتے وہ آپ کی ان تمام باتوں کو سچا

سمجھتے تو ان سے کہا جا رہا ہے کہ اگر یہ اللہ تعالیٰ کی اطلاع سے حاصل نہ ہو تو آپ کے ارشادات میں اختلاف و تفاوت پیدا ہو جائے جب تفاوت نہیں تو واضح ہو گیا کہ یہ (قرآن اور نبوت) اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہے

حالا فحالا ویسبر عنها علی
سبل التفصیل وما کانوا یجملون
فی کل ذلک الا الصدق فقیل
لہم ان ذلک لو لم یحصل
بإخبار اللہ تعالیٰ والا لما اطرء
الصدق فیہ ولظہر فی قول
محمد السواع الا اختلاف
والتفاوت لما لم یظہر ذلک
علمنا ان ذلک لیس الا باعلام
اللہ تعالیٰ

(مقتبص العیب، ۵: ۵۲)

۲۔ امام ابو سعید محمد عداوی نقی (الوفی، ۹۵۱ھ) نے امام زجاج کے حوالے سے لکھا
و لولا انہ من عند اللہ تعالیٰ لکان
ما فیہ من الاخبار بالعیب
مما یسرہ المنافقون وما یتونہ
مختلفا بعضہ حق و بعضہ باطل
لان الغیب لا یعلمہ الا اللہ
اگر یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہ ہوتا تو اس
میں منافقین کے حوالے سے ان کی مخفی اور
نجی خبریں ہیں ان میں اختلاف ہوتا تو
بعض حق اور بعض باطل ہوتیں کیونکہ غیب
تو اللہ ہی جانتا ہے۔

اس کے بعد شیخ ابوبکر رحمہ اللہ کے حوالے سے تمام مسئلوں پر لکھا
هذا هو الذی یستدعیہ جزالة
النظم الکریم
نظم قرآن کی شان کا تقاضا ہی معنی ہے۔

(ارشاد العقل السلیم، ۲: ۲۰۸)

۳۔ علامہ سید محمود آلوسی (المتوفی ۱۲۷۷ھ) اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں

وَلَيْلٍ يَعْرِضُونَ عَنِ الْقُرْآنِ فَلَا
يَتَأَمَّلُونَ فِيهِ لِيَعْلَمُوا كَوْنَهُ مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى بِحُشَاةٍ مَا فِيهِ مِنْ
الشُّوَاهِدِ الَّتِي مِنْ جَمَلَتِهَا هَذَا
الْوَحْيُ الصَّادِقُ وَالنَّصِ النَّاطِقُ
بِمُتَاقِفِهِمُ الْمُحْكَمِ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ
وَلَوْ كَانَ أَيْ الْقُرْآنُ (مِنْ
عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ) كَمَا يَزْعُمُونَ
(لو جحدوا فيه اختلافا كثيرا) بَانَ يَكُونُ
بَعْضُ اخْبَارِ اَنَّهُ الْغَيْبِ كَالْاَخْبَارِ
عَمَّا يَسِرُّهُ الْمُنَافِقُونَ غَيْرِ مُطَابِقِ
لِلْوَاقِعِ لِأَنَّ الْغَيْبَ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ
تَعَالَى فَحَيْثُ اطْرَدَ الصَّدَقُ فِيهِ
وَلَمْ يَقْعِ ذَلِكَ قَطُّ عِلْمُ اَنَّهُ بِاعْلَامِهِ
تَعَالَى وَمِنْ عِنْدِهِ وَالْيَ هَذَا بِشِيرِ
كَلَامِ الْأَصَمِ وَالزَّجَّاجِ

(روح المعاني، ۵: ۱۲۱) ہے

۳۔ امام برہان الدین ابوالحسن ابراہیم بقاعی (المتوفی ۸۸۵ھ) رقمطراز ہیں

بعض نے یہ معنی کیا ہے کہ وہ قرآن سے
اعراض کرتے ہیں اور اس میں غور و تدبر نہیں
کرتے ورنہ وہ جانتے تھے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی
طرف سے ہی ہے کیونکہ وہ کئی شواہد کا مشاہدہ
کر لیتے مثلاً ان کے نفاق کے بارے میں جو
کچھ اس میں آیا وہ تمام کا تمام وحی اور حق
ہے۔ اگر قرآن (اللہ کے غیر سے ہوتا) جیسا
کہ یہ خیال کرتے ہیں (تو اس میں وہ
اختلاف کثیر پاتے) بایں طور کہ بعض غیبی
خبریں مثلاً منافقین کے دلی راز کا بیان واقع
کے مطابق نہ ہوتا کیونکہ غیب تو اللہ کے سوا
کوئی نہیں جانتا تو جب تمام خبریں سچی اور ان
میں ہرگز غلطی نہیں تو یہ صرف اور صرف اللہ
تعالیٰ کی عطا و اطلاع ہی سے ہے تو معلوم
ہو جائے کہ یہ قرآن اسی کی طرف سے ہے شیخ
اصم اور زجاج کی گفتگو میں اسی طرف اشارہ

ان کے باطن کے مخالف اظہار کا سبب یہ تھا کہ آپ ﷺ کو سربراہ مانتے، سمجھتے یہ صرف ظاہری امور کو جانتے ہیں اور اس اللہ کے رسول نہیں جو مخفی و غیب کو جانتا ہے، تو اب ان کی رہنمائی کیلئے آپ ﷺ کی رسالت پر ایسا استدلال ضروری تھا جو ان کے شک دور کر کے معاملہ کو آشکار کر دے اور وہ قرآن مناسب المعانی، کلام معجز، تمام مخلوق کی قوتوں کو عاجز کرے اور باوجود ان کے امور مخفی رکھنے کے ان تمام کو ظاہر کرنے والے قرآن میں تدبیر و فکر ضروری ہے۔۔۔۔۔ جب صورت حال یہ ہے کہ مفہوم یہ ٹھہرا کہ اگر یہ کلام الہی نہ ہوتا تو ان منافقین کے اسرار و راز کے بارے میں اطلاع نہ دے سکتا

ولما كان سبب ابطانهم خلاف ما يظهرونه اعتقاد انه عليه السلام لا يعلم الا ما اظهروه لارسل من الله الذي يعلم السرا غفياً سبب عن ذلك على وجه الانكار ارشادهم الى الاستدلال على رسالته بما يزيل الشك ويوضح الامر وهو تدبر هذا القرآن المتناسب المعاني، المعجز المعاني القامت لقوى المخاليق، المظهر لخصايها هم على اجتهادهم في احفاء ما..... ولما كان التقدير فلو كان من عند غير الله لم يخبر باسرارهم عطف عليه قوله (ولو كان من عند غير الله)

(نظم الدرر، ۴: ۲۸۶)

۵۔ امام ابوالحسن علی بن محمد ماوردی (المتوفی: ۳۵۰ھ) نے تفسیر میں تین اقوال نقل کیے تیسرا

یوں بیان کیا

کہ تم مخفی امور کی اطلاعات میں اختلاف پاتے اور یہ شیخ زجاج کا قول ہے

الثالث یعنی اختلافاً فی الاخبار عما يسرون وهذا قول الزجاج

(الکت والعیون، ۱: ۵۰۹)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ
طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ ۚ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ۚ
وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَانْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ۚ وَكَانَ فَضْلُ
اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ۚ

(سورة النساء، ۱۱۳)

اور اے محبوب اگر اللہ کا فضل اور رحمت تم پر نہ ہوتا تو ان میں
سے کچھ لوگ یہ چاہتے کہ تمہیں دھوکہ دیدیں اور وہ اپنے ہی
آپ کو بہکا رہے ہیں اور تمہارا کچھ نہ بگاڑیں گے۔ اور اللہ
نے تم پر کتاب و حکمت اتاری اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ
جانتے تھے اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔

.



.....

آیت مبارکہ کا شان نزول

تمام مفسرین نے اس کا شان نزول یوں بیان کیا ہے کہ طعنہ نامی شخص اور اس کی قوم یہودیوں کے جو منافق تھے انھوں نے زرہ چوری کی اور مقدمہ رسول اللہ ﷺ کی عدالت میں لائے اور کہا فلاں یہودی نے یہ کام کیا اس پر گواہ وغیرہ بھی پیش کر دیئے قریب تھا رسول اللہ ﷺ نے ہری شہادتوں کی بنا پر فیصلہ یہودی کے خلاف فرما دیتے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو مامد سے آگاہ کرتے ہوئے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی

یہ آیت مبارکہ کے تحت بھی مفسرین کرام نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو افسین کے احوال سے آگاہ فرما دیا۔

امام محمد بن جریر طبری (۳۱۰) اس آیت کے الفاظ "و علمک ما لم تکن

للم" کے تحت رقمطراز ہیں

ن خبر الاولین والآخرین و ما کان و
کچھ ہوا اور جو کچھ ہونے والا ہے ان
ہو کائن قبل

(جامع البیان، ۳: ۳۷۳) تمام پر آپ ﷺ کو مطلع کر دیا گیا

امام محی الدین حسین بن مسعود بغوی (۵۱۶) نے تفسیر ان الفاظ میں کی

الاحکام و لیل علم الغیب
احکام کا علم، دیگر مفسرین نے کہا یہی

(معالم التنزیل، ۱: ۳۷۹) علم مراد ہے۔

شیخ جبار اللہ زختری (۵۲۸) نے بھی تفسیر یوں کی ہے

خفیات الامور و ضمائر القلوب
پوشیدہ امور اور دلوں کے بھیدوں سے

(الکشاف، ۱: ۵۶۸) آگاہ کر دیا۔

۳۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) فرماتے ہیں کہ یہ دونوں سے وہی چیز ہے جسے ہم کہتے ہیں۔
 لکھتے ہیں

هذه الآية تحتل وحيد احدهما
 ان يكون المراد ما يتعلق بالدين
 كما قال ما كنت تدري ما الكتاب
 ولا الايمان وعلى هذه الوجه
 تقدير الآية انزل الله عليك الكتاب
 والحكمة واطلعت على
 اسرارهما ووقفك على حقائقهما
 مع انك ما كنت قبل ذلك عالما
 بشئ منهما فكذلك بفعل بك
 في مستأنف ايامك لا يقدر
 احد من المنافقين على اضلالك
 وازلالك

اس آیت کے دو معنی ممکن ہیں ایک یہ
 کہ اس سے مراد دین سے متعلق مواد ہے
 جیسا کہ پہلا کتبست مدبری
 مال کتاب ولا الايمان یعنی اس
 صورت میں تقدیر آیت یہ ہے اللہ تعالیٰ
 نے آپ پر کتاب و حکمت نازل کی ہے
 کے دونوں کے اسرار و حقائق سے آگاہ
 کیا۔ حالانکہ آپ اس سے پہلے اس سے
 آگاہ نہ تھے۔ اس طرح ان نئے حالات
 میں بھی آپ کو آگاہ کیا گیا تاکہ وہی منافع
 آپ کو راستہ سے ہٹانے اور پھیلانے پر
 قادر نہ ہو سکے۔

الوجه الثاني ان يكون المراد
 علمك ما لم تكن تعلم من
 اخبار الاولين فكذلك بعلمك
 من حيل المنافقين ووجوه كيدهم
 ما تقدر به على الاحتراز من وجوه
 كيدهم ومكرهم

اور دوسرا مفہوم یہ ہے کہ اس نے تمہیں
 اولین کی خبریں بتادی ہیں اس طرح ان
 نے تمہیں منافقین، اور ان کے فریبوں اور
 حیلوں سے بھی آگاہ کر دیا ہے تاکہ آپ
 ان کے ہر قسم کے مکر و دھوکہ سے محفوظ
 رہ سکیں۔

پہلی (۷۰) ہے ان الفاظ مبارکہ کا دوسرا مفہوم یہ ہے

مخفی امور اور سببوں کے پردوں سے آگاہ

و ضمائر القلوب

۱۔
من خفی

(مدارک التبریل، ۲۵۲)

کر دیا

۲۔ امام علاء الدین علی بن محمد بغدادی طائری (۷۲۵) کے الفاظ ہیں

احکام شرح مسو لا یوردین مراد ہیں یہ علم
غیب یا مخفی امور اور اس سے بہت بڑے کام
اور اسوہاں من فقیہین اور ان کے فریب کام
دیا ہے جو آپ علیہ السلام اس سے پتہ نہ
جانتے تھے

بعضی من احکام الشرع و امور
الدین و قبل علمک من علم الغیب
مالہم تکن تعلم و قبل معناه و
علمک من حقیقات الامور
واطلاعک علی ضمائر القلوب و
علمک من احوال المنافقین و
کیدہم مالہم تکن تعلم

(لباب التاویل، ۱: ۳۲۹)

۳۔ امام نظام حسن بن محمد نیشاپوری (۷۲۸) فرماتے ہیں اس کے دو معانی ہیں ایک یہ
کہ یہ ماکت تدری ما الکتاب والایمان والشوری، ۵۲) و ظن ہے کہ جس طرح
اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر کتاب و حکمت نازل فرمائی اور ان کے سر اور حقائق سے آپ ﷺ کو
مطلع و واقف فرمایا اسی طرح

اب تمہیں علم دیا تاکہ منافقین تمہیں
گمراہ نہ کر سکیں

یجعل ہک فی مستأنف ایامک حتی لا
یقدر احد من المنافقین علی اضلالک

پھر دوسرا مفہوم یوں بیان کیا

ان یكون المراد منها خفيات الامور و
ضمائر القلوب
یہاں مراد مخفی امور اور سینوں کے
رازوں کا علم ہے

اس کے بعد دونوں کو یوں بیان کرتے ہیں
ای علمک ما لم تکن تعلم من
اخبار الاولین فکذا لک یعلمک
من حیل المنافقین ووجوه مکاتبهم
ما تقدر علی الاحتراز منهم

(غرائب القرآن، ۲: ۳۹۳)

۸۔ امام ناصر الدین بیضاوی کے الفاظ ہیں

من خفيات الامور او من امور الدین
والاحکام
مخفی امور یا امور دین و احکام کا علم مراد ہے

(انوار التنزیل، ۲: ۲۵۱)

۹۔ امام برہان الدین ابوالحسن ابراہیم بن عمر بقاعی (۸۸۵) رقمطراز ہیں
ای من المشکلات و غیرها غیا و
شہادۃ من احوال الدین والدنیا
مشکلات وغیرہ کا علم دین و دنیا کے غیب سے ہے یا شہادت سے
(مقیم الدور، ۲: ۳۱۷)

۱۰۔ امام ابو سعید محمد حنفی (۹۵۱ھ) "و علمک" کی تفسیر میں لکھتے ہیں
بالوحي من خفيات الامور التي من
جملتها وجوه ابطال کيد المنافقین
وحي کے ذریعے ان مخفی امور سے آگاہ کرنا
ہے جس میں منافقین کے مکر و فریب سے
ابطال کی صورتیں بھی شامل ہیں
(ارشاد العقول، ۲: ۲۳۱)

۱۱۔ امام محمود آلوسی (۱۲۷۰) کے الفاظ تفسیر ملاحتہ کریں

ای الذی لم تکن تعلمه من خفیات
الامور و ضمائر الصدور و من
جملتها وجوه کید الکاذبین او من
امور الدین و احکام الشرع

جو تم مخفی امور اور سینوں کے راز نہ جانتے
تھے ان سے آگاہی عطا کر دی اور ان میں
منافقین کے کید کا علم بھی ہے یہ امور دینی
اور احکام شرع مراد ہیں

(روح المعانی، ج ۵: ۱۸۷)

۱۲۔ شیخ صدیق حسن خاں قزوینی (۱۳۰۷) نے ان الفاظ کے تحت لکھا ہے

ای بالوحي من احکام الشرع و
امور الدین او علم الغیب و خفیات
الامور او من احوال المنافقین و
کیدهم او من ضمائر القلوب (عالم
تکن تعلم) و قال قتادة علمه الله بیان
الدنیا و الآخرة

وحی کے ذریعے احکام شرع اور امور دین کا
علم دیا یا غیب اور مخفی امور کا علم یا منافقین
کے مکر کا یا دلوں کے رازوں کا علم دیا۔
حضرت قتادہ نے فرمایا دنیا و آخرت کا تفصیلی
علم دیا۔

(فتح البیان، ۲: ۱۴۷)

۱۳۔ شیخ محمد علی صابونی کے تفسیری الفاظ یہ ہیں

ای علمک عالم تکن تعلمه من
الشرائع و الامور العیبة

آپ کو علم، یا شرائع اور غیبی امور کا

(صفوة التفاسیر، ۱: ۴۶۵)

۱۴۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی (۱۲۲۵) نے "و علمک" کے تحت لکھا ہے

المعلوم بالاسرار و المعیبات قال
قتادة علمه الله بیان الدنیا و الآخرة

اسرار و غیوب کا علم مراد ہے۔ حضرت قتادہ
نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو دنیا،

من حلالہ و حرامہ آخرت کے حلال و حرام کا علم عطا فرمایا

(المصنوع، پ ۵۰۴۴)

۱۵۔ امام شباب، لدین احمد رضا جی (۱۰۶۹) نے دوسرا معنی یوں بیان کیا ہے
 من خفیات و اسرار اللہ تعالیٰ الی لم
 تخفی امور اور اسرار الہی دیئے جن سے
 تقب علیہا آپ ﷺ آگاہ نہ تھے

(مسمیٰ الرب، ص ۵۰۶)

۱۶۔ آیت میں عموم ہے

امام ابو حیان اندلسی (۵۴۷) نے متعدد اہل تفسیر کے اقوال نقل کئے کسی نے شریعت، کسی نے
 اولین آخرین کی خبریں، کسی نے مخفی امور اور سینوں کے راز، کسی نے کتاب و حکمت کے اسرار
 حقائق، کسی نے منافقین کے فراد و جوئے کا علم مراد لے لیا ہے

و الظاهر العموم فیتمل جمیع ما
 ذکر وہ فالسعی الاشیاء الی لم نک
 تعلمہا لولا اعلامہ ایاک اباہا
 ظاہر یہی ہے کہ یہاں عموم ہے جو مذکورہ
 تمام معانی کو شامل ہے تو مفہوم یہ ہوا کہ
 جو اشیاء تم نہیں جان سکتے تھے اگر اللہ

(البحر لمعبط، ۳ - ۳۴) تعالیٰ عطا نہ فرماتا، ان کا علم دیا ہے

بِسَبِّ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو مخفی امور اور سینہ کے رازوں اور بھیدوں سے آگاہ

فرمادیا تو اس کے بعد یہ کیسے کہا جا سکتا ہے کہ آپ ﷺ منافقین کے بارے میں علم نہیں رکھتے؟

ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَقَرَىٰ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ
يَقُولُونَ لَنُغْشِيَٰ أَنْ تَصِيبَنَا دَآئِرَةٌ ۖ فَعَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَّ
بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِيهِ
أَنْفُسِهِمْ نَاجِينَ ۖ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلَاءُ الَّذِينَ
أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ۖ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ ۖ حَبِطَتْ
أَعْمَالُهُمْ فَاصْبِرُوا خَيْرِينَ ۚ

(سورة المائدة، ۵۲، ۵۳)

اب تم انہیں دیکھو گے جن کے دلوں میں آزار ہے کہ یہود و نصاریٰ کی طرف
دوڑتے ہیں کہتے ہیں ہم ڈرتے ہیں کہ ہم پر کوئی گردش آجائے تو نزدیک ہے
کہ اللہ فتح لائے یا اپنی طرف سے کوئی حکم پھر اس پر جو اپنے دلوں میں چھپایا تھا
پھپھتاتے رہ جائیں اور ایمان والے کہتے ہیں کیا یہی ہیں جنہوں نے اللہ کی قسم
کھائی تھی اپنے حلف میں پوری کوشش سے کہ وہ تمہارے ساتھ ہیں ان کا کیا
دھڑا سب اکارت کیا تو رہ گئے نقصان میں



آیت مبارکہ کے الفاظ

عسی اللہ ان یاتنی بالفتح او امر من اللہ تعالیٰ فتح دے گا یا اس کی طرف سے امر
عندہ ہوگا

کے تحت مفسرین کرام نے تحریر کیا ہے کہ فتح سے فتح مکہ اور بلاد مشرقین پر غلبہ مراد ہے اور امر سے مراد منافقین کے بارے میں آگاہی اور ان کے احوال و اسما سے باخبر کرنا ہے۔

۱۔ امام حسن بصری تابعی (التوفی ۱۱۰ھ) نے ان الفاظ میں تفسیر کی ہے

اظہار امر المنافقین والاحبار . منافقین کا معاملہ آشکار کرنے اور ان کے
باسمائہم والامر بقتلہم ناموں کی اطلاع اور ان کے قتل کا حکم دیا
(الجامع الاحکام القرآن، ۶: ۱۴) جائے گا۔

۲۔ امام ابواللیث نصر بن محمد سمرقندی (التوفی ۳۸۳ھ) لکھتے ہیں

یعنی ان کو ناق ظاہر کر دیا جائے گا۔
(بحر العلوم: ۱، ۴۲۱)

۳۔ امام فخر الدین رازی (التوفی ۶۰۶ھ) ”او امر من عندہ“ کا دوسرا مفہوم بیان کرتے ہیں۔

یعنی ان یومر النبی ﷺ باظہار اسرار المنافقین وقتلہم
حضور ﷺ کو منافقین کے مخفی امور کو ظاہر کر کے انھیں قتل کا حکم دیا جائے گا وروہ اپنے قول پر
فیندموا علی فعالہم تادم ہوں گے۔

(مفتاح الغیب، ۴، ۳۷۶)

۴۔ امام ابوالبرکات نسفی نسفی (التوفی ۷۱۰ھ) کے الفاظ یہ ہیں

ای یومر النبی ﷺ باظہار اسرار ای المنافقین وقتلہم (لیصبحوا) ای
نبی اکرم ﷺ کو منافقین کے مخفی معاملات کو آشکار کر دینے اور ان کے قتل کا حکم پہنچا کر وہ

المسافقون (على ما اسروا في انفسهم) من النفاق

منافق اپنے مخفی نفاق پر نادم ہوں گے۔

(مدارک التنزیل، ۱: ۵۰۳)

۵۔ قاضی شہداء اللہ پانی پتی (المتوفی، ۱۲۲۵) رقمطراز ہیں

ای اظہار اسرار المنافقین وقتلہم وتنصبہم

منافقین کے معاملات کا اظہار، ان کا قتل اور ذلیل کرنا مراد ہے

(المظہری، ۳: ۱۳۳)

۶۔ قاضی محمد علی شوکانی (المتوفی، ۱۲۵۰) لکھتے ہیں امر سے مراد یا تو ہر وہ چیز ہے جس سے یہود کا رد بہ ثبوت ہو جائے لیکن دوسرا معنی یہ ہے۔

هو اظہار اسرار المنافقین و اخبار النبی ﷺ بما اسروا في انفسهم وامره بقتلہم

منافقین کا معاملہ ظاہر کرنا اور حضور ﷺ کو ان کے مخفی معاملات پہ اطلاع کرنا اور ان کے قتل کا حکم دینا ہے

(فتح القدیر، ۵: ۵۱۴)

۷۔ امام جلال الدین سیوطی (المتوفی، ۹۱۱) کے الفاظ ہیں

بہتک سر المسافقین والتضاحم

منافقین کا پردہ چاک کر کے انہیں ذلیل کرنا ہے (جلالین)

۸۔ شیخ جہان اللہ زبیری (المتوفی، ۵۲۸) نے "او امر من عنده" کی دوسری تفسیر یوں کی ہے۔

او ان یؤمر النبی ﷺ باظہار اسرار المنافقین وقتلہم فیہموا

حضور ﷺ کو منافقین کے مخفی امور ظاہر کرنے اور انہیں قتل کا حکم مراد ہے لہذا

واحدوا حذرهم منهم
کی اہل ایمان ان سے آگاہ ہو گئے اور
ان سے محفوظ ہو گئے۔

آئے اس پر دلیل قائم کرتے ہیں کہ امر سے مراد منافقین کا انکشاف اور ان سے
آگاہ کرنا ہی ہے

و مما يدل على ان المراد بالامر في
الاية ما يتم به كشف المنافقين قوله
تعالى بعد هذه الاية (و يقول الذين
امنوا هؤلاء الذين القسموا بالله جهد
ايصابهم انهم لمعكم فان هذا القول
لا يكون من المؤمنين الا بعد
اكشاف المنافقين

(المنافقون في القرآن الكريم، ۹۱، ۹۲)

۱۳۔ امام قاضی ناصر الدین عبداللہ بیضاوی کے الفاظ ہیں
الامر باظهار اسرار المنافقين
وقتلهم
منافقین کے اسرار کا اظہار اور ان کا قتل
مراد ہے

(اموار التنزيل ۲: ۳۳۵)

۱۴۔ آیت مبارکہ کے آخری الفاظ ”حطت اعمالهم فاصبحوا
خاسرين“ کے تحت شیخ جہان الدین قاسمی (التوفی، ۱۳۴۲) نے لکھا
ای فی الدنيا اذ ظهر نفاقهم عند
الكل و فی الآخرة اذ لم يبق لهم
یعنی دنیا میں اس لئے کہ ان کا نفاق تمام
پر ظاہر ہو جائے گا اور آخرت میں ان

ثواب

کے لئے کوئی ثواب نہیں۔

(محسن التاویل، ۳، ۱۳۵)

۱۵۔ امام ابو حیان اندلسی (المتوفی ۷۵۳ھ) نے ”او امر من عندہ“ کی تفسیر شیخ زجاج کے حوالہ سے لکھتے ہیں

اظهار امر المنافقین و تر بصہم الدوائر
یہاں منافقین کے معاملہ کا اظہار اور ان پر آنے والے مصائب کی نشاندہی ہے۔

(البحر المحیط، ۳، ۵۰۸)

۱۶۔ حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۴۳ھ) نے ”علی ما امر والفی انفسہم فادمین“ کے تحت لکھا ہے

انہم فضحوا و اظہرہ اللہ امرہم فی
الدنیا لعبادہ المؤمنین بعد ان کانوا
مستورین لا یدری کیف حالہم فلما
انعقدت الاسباب الفاضحة لہم تبین
امرہم لعباد اللہ المؤمنین فتعجبوا
منہم کیف کانوا یظہرون لہم من
المؤمنین بحلفون علی ذلک
یحلفون علی ذلک و یتأولون لجان
کذبہم و افتراءہم

وہ منافق ذلیل ہو گئے اللہ تعالیٰ نے اہل
ایمان پر ان کا معاملہ دنیا میں ہی ظاہر کر
دیا جبکہ وہ مخفی تھے اور ان کا حال معلوم نہ
تھا جب ذلت کے اسباب کھل ہو گئے تو
اللہ تعالیٰ نے اپنے ایمان والے بندوں
پر ان کا معاملہ آشکار کر دیا تو اس پر یہ
متعجب ہوئے کہ کس طرح اپنے آپ کو
ایمان دار ظاہر کرتے ہوئے حلف
نجاتے تو اب ان کا جھوٹ و کذب واضح
ہو گیا۔

(تفسیر القرآن العظیم، ۲، ۲۸۰)

۱۷۔ شیخ صدیق حسن قزوینی (۱۳۰۷ھ) نے ”او امر من عندہ“ کے تحت لکھا

قیل ہوا اظہار امر المنافقین
 و اخبار النبی ﷺ بها اسروا فی
 انفسہم و امرہ بقتلہم
 آگے ظاہر ہوا خاصرین کے تحت لکھا
 فی الدنیا بافتضاحہم و فی الآخرۃ
 باحباط ثواب اعمالہم
 بعض نے کہا مراد معاملہ منافقین کا اظہار
 اور حضور ﷺ کو ان کے مخفی امور سے آگاہ
 کرنا اور انہیں قتل کا حکم ہے۔
 دنیا میں رسوائی اور آخرت میں ثواب کا نہ
 ہونا مراد ہے

(فتح البیان، ۲، ۲۸۱)

۱۸۔ مولانا اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں

”یا کسی اور بات کا خاص اپنی طرف سے غصہ و فریادے یعنی ان کے نفاق کا علی
 التحین بذریعہ وحی کے عام اظہار فرمادیں جس میں مسلمانوں کی تدبیر کا اصلاح خل نہیں مطلب
 یہ ہے کہ مسلمانوں کی فتح اور ان کی پردہ دری دونوں امر قریب ہونے والے ہیں“
 آگے چل کر لکھا

”قرآن اور واقعات سے تو اکثر اوقات منافقین کا نفاق کھتا رہتا تھا مگر عموم فتوحات کے
 بعد ”تصریحاً و تعیناً“ معلوم کرایا گیا“ (بیان القرآن، ۳، ۳۰)

جب اللہ تعالیٰ نے اہل نفاق کے معاملہ کو ظاہر کرنے کا وعدہ فرمایا تو اب کیسے کہا جاسکتا ہے کہ
 اس کا علم نہیں دیا گیا بلکہ یہ آیت تو واضح کر رہی ہے کہ اہل نفاق دنیا میں اس قدر آشکار ہوئے کہ
 سوائے ندامت کے ان کے پاس کچھ نہ تھا۔



ارشاد باری تعالیٰ ہے

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَ سَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْعُوكَ وَلَكِنْ
بَعَدْتُ عَنْهُمْ الشُّقَّةَ وَ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا
لَنَخْرُجَنَا مَعَكُمْ يَهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ
لَكَاذِبُونَ .

(التوبة: ۴۲)

اگر کوئی قریب مال یا متوسط سفر ہوتا تو ضرور تمہارے
ساتھ جاتے مگر ان پر تو مشقت کا راستہ دور پڑ گیا اور
اب اللہ کی قسم کھائیں گے کہ ہم سے بن پڑتا تو ضرور
تمہارے ساتھ چلتے اپنی جانوں کو ہلاک کرتے ہیں
اور اللہ جانتا ہے کہ وہ بے شک ضرور جھوٹے ہیں۔



اس آیت مبارکہ میں منافقین کے بارے میں فرمایا وہ آپ ﷺ سے غریب قسمیں انہیں گے کہ اگر ہم میں طاقت ہوتی تو ہم ضرور آپ ﷺ کے ساتھ جہاد پر جاتے۔ ان جھوٹی قسموں کا وقت کون سا ہے اس بارے میں مفسرین کی رائے یہ ہے کہ یہ غزوہ پر نکلنے سے پہلے کی بات بھی ہو سکتی ہے۔

۱۔ مولانا شبیر احمد عثمانی رقمطراز ہیں

یا تو نکلنے سے پہلے قسمیں کھا کر طرح طرح کے حیلے بہانے کریں گے کہ آپ ان کو مدینہ میں ٹھہرے رہنے کی اجازت دیدیں اور یا آپ کی واپسی کے بعد جھوٹی قسمیں کھا کر باتیں بنائیں گے تاکہ اپنے نفاق پر پردہ ڈالیں۔ (تفسیر عثمانی، ۳۲۵)

۲۔ مولانا امین احسن اصلاحی نے اس آیت کے تحت ”منافقین کو تنبیہ“ کا عنوان قائم کر کے طویل گفتگو کی ہے۔

”ان آیات میں منافقین کی ان کمزوریوں پر ان کو تنبیہ کی جا رہی ہے جو غزوہ تبوک کے موقع پر ظاہر ہوئیں۔ اس لئے کہ یہی غزوہ ہے کہ جس میں موسم کی ناسازگاری کیساتھ طویل مسافت کی آزمائش سے مجاہدین کو سابقہ پیش آیا۔ یہ غزوہ رجب ۹ھ میں پیش آیا۔ موسم گرم تھا فصل پک کر تیار تھی، مسافت طویل تھی پھر مقابلہ بھی منظم اور کثیرالتعداد فوج سے تھا اس وجہ سے منافقین کی کمزوری اس موقع پر بالکل ہی بے نقاب ہو گئی انہوں نے بے سرو سامانی کا علم اور دوسرے جھوٹے بہانے تراش کر اس جنگ کے لئے نکلنے سے گریز کیا اگرچہ ان لوگوں کی بہانہ سازی حضور ﷺ سے مخفی نہیں تھی لیکن آپ نے کریم النفسی کے سبب سے ان سے اغماض فرمایا آپ ﷺ نے تو اغماض فرمایا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے چہروں سے نقاب الٹ دی تاکہ جو اپنی اصلاح کرنا چاہیں وہ اصلاح کر لیں ورنہ کم از کم مسلمان ان کے جھوٹ سے اپنے آپ کو محفوظ رکھیں۔ فرمایا کہ اگر ان کو توقع ہوتی کہ صوبہ سزاور کسی خطرے کے بغیر مال غنیمت ہاتھ آجائے گا تو تمہارے ساتھ ہو لیتے۔ لیکن سامنے کٹھن منزل تھی اس وجہ سے ان کی ہمتیں

پست ہو گئیں لیکن یہ اپنی کمزوری کا اعتراف کرنے کی بجائے ایک ایک کو قسمیں کھا کھا کر
 اطمینان دلانے کی کوششیں کریں گے کہ اس جہاد میں ان کی عدم شرکت کا باعث بزدلی نہیں
 بلکہ یہ ہے کہ وہ اس کے لئے سامان نہیں کر پائے۔ (تذکرہ قرآن، ۱۶۷۳)



ارشاد باری تعالیٰ ہے

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنَتْ لَهُمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكَ
الَّذِينَ صَفَّوْا وَتَعْلَمَ الْكٰذِبِينَ .

(التوبة: ۴۴)

اللہ تمہیں معاف کرے تم نے انہیں کیوں
اذن دیدیا جب تک نہ کھلے تھے تم پر سچے اور
ظاہر نہ ہوئے تھے جھوٹے۔



اس آیت کے تحت بھی مفسرین نے تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ منافقین کے بارے میں جانتے تھے۔

۱۔ مولانا امین احسن اصلاحی عنوان ”آنحضرت ﷺ کی کریم النفسی سے فائدہ اٹھانے کی کوشش“ کے تحت لکھتے ہیں

”چشم پوشی اور مساحفہ کریم النفسی کا ایک لازمی مقتضا ہے۔ نبی ﷺ جس طرح تمام اعلیٰ صفات انسانی کے مظہر تھے اسی طرح آپ میں چشم پوشی کی صفت بھی کمال درجہ موجود تھی۔ منافقین آپ کی اس کریم النفسی سے ناجائز فائدہ اٹھانے کی کوشش کرتے، فراموش دینی بالخصوص فریضہ جہاد سے فرار کے لئے وہ مختلف قسم کے جھوٹے عذرات تراشتے اور آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کر کے گھر بیٹھ جانے کی اجازت مانگتے حضور ﷺ ان کے ان بناوٹی عذرات سے اچھی طرح واقف ہوتے لیکن بر بنائے کریم النفسی جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا درگزر فرما جاتے اور ان کو اجازت دے دیتے حضور کی اس اجازت سے فائدہ اٹھا کر چونکہ ان کو اپنے نفاق پر پردہ ڈالنے کا ایک موقع مل جاتا جس سے ان کی فریب کاری پختہ ہوتی جا رہی تھی اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کو متنبہ فرمایا لیکن متنبہ فرمانے کا انداز بہت دلوازا ہے۔ بات کا آغاز ہی غلو کے اعلان سے فرمایا کہ واضح ہو جائے کہ مقصود سرکش اور عتاب نہیں بلکہ توجہ دلانا ہے کہ منافقین تمہاری کریم النفسی سے بہت غلط فائدہ اٹھا رہے ہیں، تم اپنی چشم پوشی کی وجہ سے ان کے عذرات کو لا طائل سمجھنے کے باوجود ان کو اجازت دے دیتے ہو جس سے وہ دلیر ہو جاتے ہیں کہ ان کی مکاری کامیاب ہو گئی حالانکہ اگر تم اجازت نہ دیتے تو ان کا بھانڈا پھوٹ جاتا، ان کے جھوٹوں اور جھوٹوں میں امتیاز ہو جاتا تمہاری اجازت کے بغیر جو گھر میں بیٹھ رہتے ہر شخص پہچان جاتا کہ یہ منافق ہیں لیکن یہ تمہاری اجازت کو اپنے چہرے کا نقاب بنا لیتے ہیں۔“

(تذکر قرآن، ۳: ۱۷۳)

سورۃ النحل کی تفسیر عنوان ”انبیاء علیہم السلام سے کس طرح نئے منہا صادر ہوتے

ہیں "کے تحت لکھا ۔

"یہاں نبی ﷺ کی طرف جس ذنب کی نسبت کی گئی ہے اس سے متعلق یہ وضاحت اس کتاب میں جگہ جگہ ہم کرتے آ رہے ہیں کہ حضرات انبیاء علیہم السلام سے اتباعِ حوا کی نوعیت کے گناہ کبھی صادر نہیں ہوتے لیکن اقامتِ دین کی جدوجہد میں، نیک دوا کی کئی کئی کبھی کبھی ان سے بھی ایسی باتیں صادر ہو سکتی ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے ان کی گرفت فرمائی ۔ مثلاً نبی ﷺ نے پاس منافقین آجے اور کوئی بہانہ پیدا کر کے یہ چاہتے کہ ان کو جہاد میں شرکت سے رخصت دی جائے آپ دہلے ہوئے کہ یہ لوگ محض بہانہ سازی کر رہے ہیں لیکن کریمِ انفسی کے سبب سے آپ ان کو رخصت دے دیتے کہ ان کا فضیلتانہ ہو۔ نبی ﷺ کی یہ نرمی اگرچہ آپ کی نرمیِ انفسی کا نتیجہ تھی، اس میں اتباعِ حوا کا کوئی شائبہ نہیں تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے اس پر آپ ﷺ کی گرفت فرمائی اس سے کہ نبی ہر معاملے میں حق و عدل کی سوئی ہوتا ہے۔ اس پیلے بندہ کی ہے کہ وہ لوگوں کے ساتھ شریفانہ سلوک کرنے کے معاملے میں بھی اس حد سے متجاوز نہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے شریفانہ سلوک کیسے سمجھا رہی ہے۔

(تذیقۃ من، ۱، ۳۹۶)

۲۔ سوالنامہ دہلی رقمطراز ہیں

بعض منافقین نے بتاؤنی حدیث میں کر کے نبی ﷺ سے رخصت مانگی تھی اور تصور کیا کہ نبی ﷺ نے بھی اپنے طبعی صدمہ کی بناء پر جاننے کے وجود کو وہ محض بہانے بنا رہے ہیں ان کی خدمت میں یہ بھی اس واقعہ سے مناسبت نہیں فرمایا کہ آپ کو تنبیہ کی کہ ایسی نرمی مناسب نہیں، رخصت دے دینے کی وجہ سے ان منافقوں کو اپنے غفاق پر پردہ ڈالنے کا موقع مل گیا اگر انھیں رخصت نہ دی جاتی اور پھر یہ اثر بینصر رہتے تو ان کا جہادِ دعویٰ ایمان بے نقاب ہو جاتا۔

(تفہیم القرآن، ۲، ۱۹۷)

۳۔ مولانا شبیر احمد عثمانی کے الفاظ ہیں

منافقین جھوٹے عذر کر کے جب مدینہ میں ٹھہرے رہنے کی اجازت طلب کرتے تو آپ ﷺ ان کے کید و نفاق سے انماض (چشم پوشی) کر کے اور یہ سمجھ کر کہ ان کے ساتھ چلنے میں فساد کے سوا کوئی بہتری نہیں اجازت دے دیتے اس کو فرمایا کہ اگر آپ ﷺ اجازت نہ دیتے تو زیادہ بہتر ہوتا کیونکہ اس وقت ظاہر ہو جاتا کہ انھوں نے اپنے نہ جانے کو کچھ آپ ﷺ کی اجازت پر موقوف نہیں رکھا ہے۔ جانے کی توفیق تو انھیں کسی حال نہ ہوتی البتہ آپ ﷺ کے اوپر ان کا جھوٹ بیچ کھل جاتا پس اجازت دینا کوئی گناہ نہ تھا البتہ نہ دینا مصالح و غیرہ کے اعتبار سے زیادہ موزوں ہوتا اس اعلیٰ و اکمل صورت کے ترک کی وجہ سے خطاب کو "عفا اللہ عنک" سے شروع فرمایا۔ غلو کا لفظ ضروری نہیں کہ گناہ کے مقابلہ میں ہو۔

(تفسیر عثمانی، ۳۳۵)

آگے چل کر انھوں نے اس اجازت کو خدا کی طرف سے قرار دیتے ہوئے لکھا "اور پیغمبر علیہ السلام نے ان کے اعذار کا ذہب کے جواب میں جو گھر بیٹھ رہنے کی اجازت دے دی یہ بھی ایک طرح خدا ہی کا فرما دیتا ہے۔ اس لئے تنکوینا کی قید بھی ضروری نہیں۔

(ایضاً، ۳۳۶)

۴۔ امام ابو الحسن ابراہیم بن عمر رحمہ اللہ (۸۸۵) نے یہ خوب لکھا ہے

و لما كان من المعلوم انه لا يادن	جب معلوم تھا کہ اجازت اس لئے دی کہ اللہ
الا مما يرى انه يرعى الله من	تعدن کی تالیف وغیرہ سے خوش ہوتا ہے تو
تالهمم و يحوء بين انه سبحانه	واضح کیا کہ وہ ترک اذن پہ خوش تھا تو اس
يرضى منه ترك الاذن فقال	طرف اشارہ فرمایا (لم اذنت لهم) یعنی
كناية عن ذالك (لم اذنت لهم)	پیچھے رہنے کی اجازت تم نے کیوں دی یہ

سابقہ پالیسی سے استدلال کرتے ہوئے کہ ان سے نرمی اور درگزر کا حکم ہے اور یہ تمھاری فطری اور جبلی رحمت کے مطابق بھی ہے لیکن یہ ابتدا خوف تازع اور فتنہ کی وجہ سے تھی لیکن اب دین اسلام غالب آچکا اور اہل ایمان کا دبدبہ قائم ہو گیا ہے لہذا منافقین کے ساتھ سختی کا حکم ہے تو اب تمہیں اذن و اجازت نہیں دینی چاہئے تھی

ای فی التحلف عنک تمسکاً بما
تقدم من الامر بالین لهم والصفح
عنهم موافقاً لما جبلت علیه من
محبة الرفق و هذا لما کان فی
اول الامر لخوف التنازع والفتنة و
اما الان فقد عملا اللین و تمکن
امر المؤمنین فالماور به الاغلاظ
على المنافقین فهلا ترکک الاذن
لهم

(نظم الدرر، ۳: ۳۲۳)

آگے چل کر لکھتے ہیں

حاصل یہ ہے کہ یہ جو کچھ حضور ﷺ نے کہا خوب درست اور اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق تھا کیونکہ آپ ﷺ کا بولنا خواہش کے تحت نہیں بلکہ اللہ کے حکم کے تحت ہوتا ہے

فالحاصل ان الذی فعله ﷺ
حسن موافق لما امره الله به فانه
لا ينطق عن الهوى بل من امر الله
(ایضاً، ۳۲۳)

اس کے بعد امام نے استاذ ابوالحسن حیرانی کے حوالہ سے خطاب وصیت اور خطاب کتاب پر جو گفتگو کی ہے وہ نہایت ہی علمی، روحانی اور وجدانی ہے جس سے دیگر تمام آیات کا مفہوم بھی آشکار ہو جاتا ہے۔

یہی امام سورہ توبہ کی آیت نمبر ۷۷ کے تحت لکھتے ہیں

وَمَا كَانَ مَبْنًى مَطْبُوعًا عَلَى
الرِّفْقِ مَوْحِي بِهِ قَالَ تَعَالَى
"وَاغْلِظْ عَلَيْهِمْ" اِى فِى
الْجِهَادِىْنَ وَلَا تَعَامِلْهُمْ بِمِثْلِ
مَا عَامَلْتَهُمْ بِهِ مِنَ اللَّيْنِ عِنْدَ
اسْتِثْنَائِهِمْ فِى الْقُرْءَانِ

(نظم الدرر، ۳: ۳۶۰)

آیت نمبر ۸۰ کا سابقہ آیات سے ربط بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

وَمَا كَانَ مَبْنًى مَعْرُوفًا بِكثرة
الاحتمال وشدة اللين المشير
اليه عفا الله عنك لم اذنت لهم
(نظم الدرر، ۳: ۳۶۵)

آپ ﷺ مشقت کثیرا اٹھانے اور نرمی میں
نہایت مشہور تھے جس کی طرف عفا اللہ
عکس لم اذنت لهم سے اشارہ کیا گیا
ہے۔

۵۔ امام ابوالسعود محمد عمادی (المتوفی ۹۵۱) نے دیگر آیات کو سامنے رکھتے ہوئے لکھا کہ
منافقین کا غزوہ میں شریک ہونا اللہ تعالیٰ کو پسند ہی نہ تھا تو اگر آپ ﷺ نے انہیں اجازت
دیدی تو یقین منشاء خداوندی تھا کیونکہ اگلی آیات میں واضح فرمادیا کہ ان کا شریک ہونا تمہیں
نقصان دہ ہے۔ آئیے ان کے الفاظ پڑھیں

وَلَا يَخْصِي اِنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِى
حُرُوجِهِمْ مَصْلَحَةٌ لِلدِّينِ اَوْ مَصْلَحَةٌ
لِلْمُسْلِمِينَ بَلْ كَانَ فِيْهِ فُسَادٌ وَّ

جب حضور ﷺ کی جہلت مبارکہ نرم تھی
تو آپ ﷺ کو حکم دیا ان دونوں کے ساتھ
خفی کرو اور ان کے ساتھ اس طرح نرمی والا
معاملہ نہ کرو جو انہیں تم نے گھروں میں رہنے کی
اجازت کے وقت کی تھی۔

واضح رہے کہ ان کے نکلنے میں دین کے لئے
کوئی مصلحت یا مسلمانوں کیلئے کوئی فائدہ
نہ تھا بلکہ اس میں فساد و نقصان تھا جیسا کہ

خبال حسبما يطق به عز وجل لو
خرجوا الخ و قد كرهه سبحانه
كما يفسح عنه قوله تعالى ولكن
كره الله ان يعاتبهم الآية

رہا یہ سوال کہ پھر آپ ﷺ کے لئے "عصا اللہ عک" کیونکر فرمایا اس کی حکمت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

معهم كان الاولى تاخير الاذن حتى
يظهر كذبهم اشر ذى السرو
يفتصحوا على رؤس الاشهاد ولا
يشمكوا من التمتع بالعيش على
الامن والدعة ولا يقسى لهم
الابتاج فيها بينهم بانهم غرو
مدببة وارضوه بالا كاذب على انه
لم يهنتا لهم عيش ولا قرت لهم
عين اذ لم يكونوا على امن و
اطمينان بل كانوا على خوف من
ظهور امرهم

ہاں اجازت میں تاخیر بہتر تھی تاکہ ان کا
نذب و جھوٹ خوب آشکار ہو جاتا اور یہ
بدرجہ ذلیل ہو جاتے اور یہ امن و آسوشی
میں زندگی بسر نہ کرتے، آپس میں یہ کہہ
کر خوش نہ ہوتے کہ ہم نے حضور ﷺ کو
دھوکہ دے دیا اور انھیں ہم نے فراڈ و غلط
بیانی سے خوش کر لیا علاوہ ازیں ان کی
زندگی خوش نہ رہتی اور نہ ہی یہ پرسکون
ہوتے کیونکہ وہ امن و اطمینان کی حالت
میں نہ تھے بلکہ یہ اپنے معاملہ کے ظاہر
ہونے۔ خوف و ڈر میں رہتے۔

(ارشاد العقل السليم، ۴: ۶۹)

۶۔ امام فخر الدین رازی (الوفی، ۶۰۶) نے بھی اس پر بڑی تفصیلی گفتگو کی ہے فرماتے
ہیں یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان منافقین کے حضور ﷺ کے ساتھ جہاد کے لئے نکلنے
میں نقصان تھا یا فائدہ؟ اگر آپ کہتے ہیں کہ ان کے نکلنے میں نقصان تھا تو پھر حضور ﷺ کو

ساتھ دینے پر غائب یہاں؟ اگر تم کہو کہ اس میں فائدہ تھا تو اللہ تعالیٰ نے ان سے لکھنے کو نہ پسند کیا۔ فرمایا: ”لکھتے ہیں ان کا جواب صحیح یہی ہے کہ ان کا حضور ﷺ کے ساتھ کھانا نقصان دہ تھا یہ کہ اس نے بعد ان آیت میں خود باری تعالیٰ نے لکھنے کے مفاسد و نقصان پر تصریح کرتے ہوئے فرمایا:

وَجَرَّ جَوَافِكُمْ هَازًا ذُرِّيَّةً
أَكْرَهًا وَهُمْ فِي لَكَّةٍ طَائِفًا مِّنْهُ
الْأَحْيَاءُ (التوبة ۴۷)

اب، بایہ عامہ کہ جب ان کا نہ لکھا ہی اصوب اور اس صلح تھا تو پھر رسول اللہ کو ان سے دینے پر غائب کیوں ہوا؟ اس کا جواب ہم شیخ ابو مسلم نے طریق پر دیتے ہیں کہ ”لسم اذ است لهم“ (آپ نے انھیں اجازت نہیں دی) میں یہ نہیں کہ آپ ﷺ نے انہیں نہ دیا (نہ لکھنے کی اجازت نہ ہی بدنامی کے جنھوں نے لکھنے کی اجازت ہو ہی آپ نے انھیں شرکت کی اجازت دیدی، اس کے بعد شیخ کے طریق کی صحت پر داخل نقل کیے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ اس طریق سے بہت کر جواب یہ ہے کہ ہم تسلیم کر لیتے ہیں کہ آپ کی اجازت قعود پر غائب ہے لیکن یہ اس وجہ سے نہیں کہ ان کا قعود نقصان دہ تھا بلکہ آپ ﷺ کا اس قعود کے لئے جو ان تھا وہ سبب بنا، اس پر متعدد وجود کر کی ہیں، ان میں دوسری یہ ہے۔

وَسَقْدِيرُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
مَا كَانَ يَأْذَنُ لَهُمْ فِي الْقُعُودِ فَهُمْ
كَسَابِرٌ يَقْعُدُونَ مِنْ تَلَقَاءِ انْفُسِهِمْ وَ
كَانَ بِصِيرِ ذَلِكَ الْقُعُودِ عَلَامَةٌ عَلَى
سَمَائِهِمْ وَإِذَا ظَهَرَ نَفَا قَهُمْ احْتَرَزَ
مُحَلِّمُونَ مِنْهُمْ وَلَمْ يَفْتَرُوا
اگر آپ ﷺ انھیں قعود (عدم شرکت) کی
اجازت نہ دیتے تو وہ از خود جہاد پر نہ
جاتے تو ان کا یہ گھر رہتا ان کے نفاق پر
علامت ہو جاتا، نفاق سامنے آنے پر
مسلمان ان سے احتراز کر لیتے اور ان کے
قول سے دھوکہ نہ کھاتے جب حضور ﷺ

بقولہم فلما اذن الرسول فی القعود
بقی نفاقہم محمیا و فانت نلک
المصالح

اس کے بعد تیسری وجہ یہ نکھی کہ جب انہوں نے آپ ﷺ سے نہ نکلنے کی اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے ناراض ہو کر فرمایا ”اقعدو مع القاعدین“ (تم بیٹھنے والوں کے ساتھ بیٹھ جاؤ) تو انہوں نے اس لفظ کو غنیمت جان لیا اور کہا ”قد اذن لنا“ (حضور ﷺ نے ہمیں اجازت دیدی ہے)۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا

(لم اذنہم) ای لم ذکرک
(لم اذنہم) یعنی تم نے ان کے سامنے
عدهم هذا اللفظ الہی امکھم
ایسے الفاظ کیوں کہے جنہیں انہوں نے اپنی
ان یتو سلوا به الی تحصیل
غرض کیلئے وسیلہ بنالیا
غرضہم

(مصابیح الغیب، ۶: ۶۲)

۷۔ امام نظام الدین غیشا پوری (المتوفی ۷۲۸ھ) نے بھی یہی گفتگو کی ہے

(غرائب القرآن، ۳: ۷۸۷) (فتح القدیر للشوکانی، ۶: ۳۶۶) (الجامع لاحکام القرآن، ۸: ۱۳۲)

۸۔ شیخ اشرف علی تھانوی نے اس کے تحت بطور فائدہ لکھا ہے

لم اذنہم سے ماضی پر عتاب مقصود بالذات نہیں بلکہ آئندہ کیسے ممانعت اذن دینے سے اصل مقصود ہے۔ اس سے کوئی شبہ (گناہ) نہ ہونا چاہیے اور غرض اس نصیحت سے یہ نہیں کہ آپ ﷺ کی اجازت سے وہ رو گئے ورنہ ان کا جانا مصیحت تھا وجہ یہ کہ آگے ان کے جانے کے مفاسد خود ہی مذکور ہوتے ہیں اور تیسرا اگر آپ اجازت نہ دی دیتے تب بھی تو اس کی نیت جانے کی نہ تھی کذا فی الدر عن مجاہد “ بلکہ مطلب یہ ہے کہ رخصت ملنے سے جو ان کو ایک گوند بے فکری ہو گئی یہ نہ ہوتی اگر رخصت منظور نہ ہوتی اور یہ تب بھی نہ جاتے تو ذرا

ان کی خباثت تو علانیہ کھل جاتی اور ”الذین صدقوا“ کا یہ مطلب نہیں کہ ان میں سچے بھی تھے بلکہ مطلب یہ ہے کہ دوسرے مومنین صادقین معذورین سے ان کی حالت متمیز ہو جاتی
(بیان القرآن، ۱۱۳:۴)

۹۔ شیخ سعید حوی نے آیت مذکورہ اور دیگر آیات کو سامنے رکھتے ہوئے یہ جملہ لکھا
لئن عوقب رسول الله ﷺ في
الافن لهم هذا الك من اجل
فضحهم والافقد كانت
الحكمة ظاهرة في القعود لهم
رہیں
(اساس التفسیر، ۴: ۲۳۰۰)

۱۰۔ امام رازی نے اس آیت مبارکہ کے حوالہ سے سوال اٹھایا کہ عفو ذنب کے بعد ہوتی ہے ہذا اس کی صدور ذنب پہ دلالت ہے اس کا جواب دیتے ہیں کہ اگر ہم ان الفاظ کو ظاہر معنی پر بھی رکھیں تو آیت مبارکہ میں تعارض آجائے گا۔

ان العفو ترک المواخذة و قوله (لم
اذنت لهم) مواخذہ
لفظ عفو ترک مواخذہ اور لم اذنت لهم
مواخذہ پر دلالت ہیں

یعنی مواخذہ اور عدم مواخذہ دونوں کا اثبات ہو رہا ہے حالانکہ ان میں تعارض و
تخالف ہے لہذا مراد ہے

التخلف في المخاطبة كما يقال
انت رحمك الله و غفر لك و ان
لم يكن هناك ذنب الية
یہ خطاب شفیقت ہے جیسا کہ آدمی
دوسرے کو دعا دیتا ہے اللہ تم پر رحمت اور
معفرت فرمائے حالانکہ وہاں کوئی گناہ

(عصمة الانبياء، ۱۳۳) نہیں ہوتا

اس لئے اہل تحقیق و شعور نے واضح کیا کہ یہاں ذنب و گناہ ہرگز نہیں بلکہ یہ خطاب

تو حضور ﷺ کی خصوصیت ہے کہ آپ ﷺ کا عمل بیان کرنے سے پہلے عفا اللہ عنک فرمایا اور یہ مقام کسی دور سے نبی کو بھی حاصل نہیں۔ اہم رازی نے کیا خوب کہا

ان ذالك يدل على مبالغة الله في
تَعْظِيمِهِ وَتَوْقِيرِهِ
یہ مبارک الفاظ و خطاب اللہ تعالیٰ کی
طرف سے آپ ﷺ کی تعظیم و توقیر میں

(مفاتیح الغیب، ۶: ۵۸) خوب و حد درجہ پر وال ہیں

عظیم محدث اہم راوی کی رقمطراز ہیں کہ ان مقدس الفاظ میں حضور ﷺ

کانت تکرمة کی تکریم و تعظیم ہے

(الشفاء، قسم الثالث)

اہم تشریحی فرماتے ہیں جو آدمی کہے غلو، ذنب پر ہی ہوتی ہے

لا يعرف كلام العرب وہ عربی سے واقف ہی نہیں

یہ لفظ عدم لزوم کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے فرمان نبوی ہے

عفا الله لكم عن صدقة الجبل اللہ تعالیٰ نے تمہیں صدقہ خیل معاف کر

دیا ہے

یعنی اس نے لازم ہی نہیں کیا تو آیت مبارکہ کا مفہوم ہوگا کہ آپ کے اجازت

دینے پر

لم يلزمك ذنبا کوئی گناہ لازم نہیں آتا

(ایضاً)

یاد رہے زنجیری نے اسے خطا پر محمول کیا تھا مفسرین نے اس پر خوب چڑھائی کرتے ہوئے کہا۔

اس کی تفسیر کا مطالعہ ہی نہ کیا جائے

ارشاد پاری تعالیٰ ہے

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ ۚ قُلْ
أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ
لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ۚ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ

(سورة التوبه، ۶۱)

اور ان میں کوئی وہ ہیں کہ ان غیب کی خبریں دینے
والے کو ستاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ تو کان ہیں تم
فرماؤ تمہارے بھلے کیلئے کان ہیں اللہ پر ایمان لاتے
ہیں اور مسلمانوں کی بات پر یقین کرتے ہیں اور جو تم
میں مسلمان ہیں ان کے واسطے رحمت ہیں اور جو رسول
اللہ ﷺ کو ایذا دیتے ہیں ان کیلئے دردناک عذاب

ہے۔



منافقین حضور ﷺ کے بارے میں کہتے تھے انھیں کچھ معلوم نہیں تم جو کہو گے یہ مان جائیں گے یہ تو صرف 'کان' ہیں جو ن لیا اسی کو مان لیا آگے پیچھے کا کوئی علم نہیں۔ اس کے جواب اور تردید میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ اگر یہ تمہاری باتوں پر خاموش رہتے ہیں تو انھیں جاہل مت سمجھو بلکہ یہ باخبر ہیں ہاں اپنی کریم النفسی اور متعدد حکمتوں کے تحت تمہاری بات مان لیتے ہیں۔

آئیے اس کے تحت مفسرین کی آراء ملاحظہ کریں

۱۔ علامہ جلال اللہ زنجیری (التوفی، ۵۳۸) لکھتے ہیں

ای اظهر الایمان ایہا المنافقون حیث یسمع منکم و یقبل ایمانکم الظاہر ولا یکشف اسرارکم ولا یفضحکم ولا یفعل بکم ما یفعل بالمشرکین مراعاً لما رای اللہ من المصلحة فی الابقاء علیکم	اے منافقو یہ تمہاری بات اور ظاہری ایمان کو قبول کر لیتے ہیں تمہارے غفل معاملات ظاہر نہیں کرتے اور نہ ہی تمہیں ذلیل کرتے ہیں، اور مشرکین والا معاملہ تمہارے ساتھ نہیں کرتے کیونکہ اسی حال پر تمہیں رکھنے میں اللہ کی طرف سے مصلحت ہے
--	---

(الکشاف، ۲: ۱۹۹)

۲۔ امام ابو سعید محمد بن محمد عماری نقلی (۹۵۱) "ورحمة للذین امنوا منکم" کی تفسیر ان الفاظ میں کرتے ہیں

ای للذین اظهروا الایمان منکم حیث یقبلہ منہم لکن لاتصلیقا لہم فی ذلک بل رفقا بہم وترحماء علیہم ولا یکشف اسرارہم و	جو لوگ تم میں ایمان ظاہر کرتے ہیں آپ ﷺ مان لیتے ہیں مگر بطور تصدیق نہیں بلکہ ان پر نرمی و شفقت ہے کہ آپ ﷺ ان کے اسرار منکشف نہیں کرتے
---	--

لا يهتك أستارهم

اور نہ ہی ان کا پردہ چاک کرتے ہیں

(ارشاد العقل، ۴: ۷۷)

۳۔ امام حافظ ابن کثیر (المتوفی، ۷۷۴) انہی مبارک کلمات کے تحت رقمطراز ہیں

ای ہواذن خیر يعرف الصادق من
الکاذب یہ بہتر کان ہیں کہ آپ سچے اور جھوٹے کو
جانتے ہیں

(تفسیر القرآن، ۲: ۳۶۶)

۴۔ علامہ محمد بن علی شوکانی (المتوفی، ۱۲۲۵) آیت کا مفہوم بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

المعنى ان البی طیبۃ اذن خیر
للمنافقین ورحمة لهم حيث
لم یكشف اسرارهم ولا فضحهم
نی صلی اللہ علیہ وسلم منافقین کیلئے خیر اور رحمت ہیں
اس لئے کہ آپ ان کے باطنی معاملات
منکشف نہیں کرتے اور نہ انہیں ذلیل
درسا کرتے ہیں۔ (فتح القدیر، ۲: ۳۷۶)

۵۔ امام علاؤ الدین علی بن محمد (المتوفی، ۷۲۵) ایک مفہوم یہ بیان کرتے ہیں

قیل فی کونہ صلی اللہ علیہ وسلم رحمة لانه
يجرى احكام الناس على الظاهر
ولا ينقب عن احوالهم ولا يهتك
اسرارهم
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے رحمت ہونے کی وجہ یہ
ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے ظاہر پر
احکام جاری فرماتے ان کے حوال کی ٹوہ
نہ لگاتے اور نہ ان کے مخفی معاملات کا پردہ
چاک کرتے۔ (لباب التأویل، ۲: ۲۵۵)

۶۔ امام ابو البرکات عبد اللہ بن احمد نسفی (المتوفی، ۷۱۷) کے الفاظ صاحب کشاف سے

ملتے ہیں

ایہا المنافقون حيث یقبل ایمانکم
اے منافقو! وہ تمہارا جب ظاہری ایمان

الظاہر ولا یکشف اسرارکم
ولا یقبل بکم ما یفعل بالمشرکین
(مدارک التنزیل، ۲: ۲۵۶)

قبول کرتے ہیں تو وہ تمہارے باطنی
معاملات منکشف نہیں فرماتے اور
تمہارے ساتھ شرکین والا معاملہ نہیں
کرتے۔

۷۔ امام محی النعمان الحسین (المتوفی، ۵۱۶ھ) "یؤمن بالمؤمنین" کے تحت رقمطراز
ہیں

ای یصدق المؤمنین ویقبل منهم
لا من المنافقین
(معالم التنزیل، ۲: ۳۰۶)

وہ اہل ایمان کی تصدیق کرتے ہیں اور
انہی کی بات مانتے ہیں نہ کہ منافقین کی

۸۔ قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی، ۱۲۲۵ھ) آیت مبارکہ کے الفاظ "رحمة
للدین امنوا منکم" کی تفسیر میں لکھتے ہیں

یعنی لمن اظهر الايمان حيث يقبله
ولا يكشف سره وفيه تنبيه على انه
ليس يقبل قولكم جهلاً بعالمكم بل
ترحموا عليكم
(المظہری، ۴: ۲۵۴)

جو ایمان ظاہر کرے آپ قبول فرما لیتے
ہیں اور اس کا راز فاش نہیں کرتے اس
میں تعبیر ہے کہ آپ ﷺ تمہاری باتوں کو
تمہارے احوال سے جہالت کی وجہ سے
نہیں بلکہ تم پر رحم و ترس کھاتے ہوئے

قبول فرماتے ہیں۔

۹۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی، ۶۰۶ھ) انہی مبارک کلمات کے تحت لکھتے ہیں

فهذا ايضاً بوجوب الخيرية لانه
يجري امركم الظاهر ولا يبلغ في

یہ بھی بہتر ہونے کی وجہ ہے کہ آپ ظاہر
پر حکم جاری فرما دیتے ہیں تمہارے

التفتيش عن بواطنكم ولا يسعى في
هتك اسراركم
باطن کی تفتیش میں نہیں پڑتے اور نہ ہی
تمہارے اسرار و مخفی امور کا پردہ چاک
کرنے کی کوشش فرماتے ہیں۔
(مفتاح الغیب: ۲، ۹۰)

۱۰۔ امام محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۰ھ) نے ان الفاظ میں تفسیر کی ہے
ای للذین اظهروا ايمان حيث يقبله
منهم لكن لا تصديقاً لهم في ذلك
بل رفقاً وترحمًا عليهم ولا يكشف
اسرارهم ولا يهتك اسرارهم
ظہور ایمان کو قبول فرماتے ہیں لیکن بطور
تصدیق نہیں بلکہ ان پر رحم و ترس کھاتے
ہوئے نہ ان کے دہشتی معاملات کھولتے
ہیں اور نہ پردہ چاک کرتے ہیں۔
(روح المعانی، پ ۱۰، ۱۲۷)

۱۱۔ امام برہان الدین ابوالحسن ابراہیم بقابی (المتوفی، ۸۸۵ھ) اس آیت کے تحت
لکھتے ہیں ان کے آپ ﷺ کو "اذن" کہنے سے مراد یہ تھی
انہ ﷺ لا يعرف مکر من بمکر به
و خداع من بخداعه و كذبوا
هو اعرف الناس بذلك ولكنه
يمرض عند المصالح لا يلبق
بمحاسن الدين غير ما بينها بقوله
قل اذن خير
آپ ﷺ اپنے ساتھ مکر کرنے
والے کا مکر نہیں جانتے اور نہ دھوکہ دینے
والے کے دھوکہ کو جانتے ہیں لیکن یہ
من لئلا غلط کہہ رہے ہیں آپ ﷺ ان
معاملات کو تمام لوگوں سے زیادہ جانتے
ہیں لیکن متعدد مصالح کی وجہ سے آپ
اعراض فرماتے۔

آگے چل کر لکھتے ہیں

وما بين سبحانه ان تصديقه ظاهراً
اللہ تعالیٰ نے واضح کر دیا کہ آپ ﷺ

وَبَاطِئًا اِنَّمَا هُوَ لِلْمُتَوَمِّتِينَ فِي الْاِيْمَانِ
 بَيْنَ اَنْ تَصْدِيْقَهُ لَغَيْرِهِمْ اِنَّمَا هُوَ
 الظَّاهِرُ فَقَالَ وَرَحْمَةً..... اِشَارَةً اِلَى
 اَلْمُنَافِقِيْنَ وَمَنْ فِي حُكْمِهِمْ مِمَّنْ
 جَزَمَ لِسَانُهُ وَقَلْبُهُ مُتَنَزِّلٌ اِى اَنْ
 اَظْهَارُ تَصْدِيْقِهِمْ قَبُولًا لِمَا ظَهَرَ مِنْهُمْ
 وَمُسْتَرْقَبًا لِحُكْمِ اَسْرَارِهِمْ سَبَبٌ لِلْكَفِّ
 عَنْ دَعَائِهِمْ .

کی ظاہری و باطنی تصدیق صرف اکیلے
 اہل ایمان کو حاصل ہے ان کے علاوہ
 تصدیق فقط ظاہری ہے فرمایا ورحمۃ
 ۔۔۔۔۔ اشارہ منافقین اور ان کے
 ان ساتھیوں کی طرف ہے جن کی زبان
 جزم کرتی ہے مگر دل متزلزل ہے یعنی ان
 کیلئے اظہار تصدیق ان کے ظاہر کو قبول
 کرنا ہے اور ان کے خون سے نہپتے کیلئے
 ان کی برائی کے پردے باقی رکھتے ہیں

(نظم الدرر، ۳: ۳۳۸، ۳۳۹)

۱۲۔ مفتی محمد شفیع دیوبندی لکھتے ہیں

پہلی آیت میں مذکور ہے کہ یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے متعلق بطور استہزاء یہ کہتے
 ہیں کہ "وہ تو بس کان ہیں" یعنی جو کچھ کسی سے سن لیتے ہیں اسی پر یقین کر لیتے ہیں اس لئے
 ہمیں کوئی فکر نہیں اگر ہماری سازش کھل بھی گئی تو ہم پھر قسم کھا کر آپ کو اپنی شرافت کا یقین دلا
 دیں گے۔ جس کے جواب میں حق تعالیٰ نے ان کی حماقت کو واضح فرمادیا کہ وہ جو منافقین اور
 منافقین کی غلط باتوں کو سن کر اپنے مکارم اخلاق کی بنا پر خاموش رہتے ہیں اس سے یہ نہ سمجھو کہ
 آپ کو حقیقت حال کی کچھ سمجھ نہیں صرف تمہارے کہنے پر یقین کرتے ہیں بلکہ وہ سب کی پوری
 پوری حقیقت سے باخبر ہیں تمہاری غلط باتیں سن کر وہ تمہاری سچائی کے قائل نہیں ہو جاتے البتہ
 اپنی شرافت نفس اور کرم کی بنا پر تمہارے منہ پر تمہاری تردید نہیں کرتے۔

(معارف القرآن، ۴: ۴۱۶)

یہ الفاظ سب کی پوری، پوری حقیقت سے باخبر ہیں نہایت ہی قابل توجہ ہیں

۱۳۔ شیخ مصطفیٰ المصوری کے الفاظ ہیں

ای لمن اظهر الایمان حیث بقبله
ولا یکشف سره و فیہ تنبیہ علی
انه صلی اللہ علیہ وسلم لیس یقبل قولکم
جهلاً بحالکم بل وفقاً بکم و
ترحمأ علیکم

(المختلف، ۲: ۴۰۲)

قول کرتے ہیں

۱۴۔ شیخ صدیق حسن قنوجی (۱۳۰۷) کے الفاظ بھی ملاحظہ کر لیجئے

المعنی ان الہی صلی اللہ علیہ وسلم اذن خیر
للمنافقین و رحمة لهم حیث لم
یکشف اسرارهم و لم یهتک
استارهم ولا لصحہم

(فتح البیان، ۳: ۱۳۸)

ہیں۔

۱۵۔ شیخ صلاح الدین یوسف اسی آیت کے تحت کہتے ہیں

یہاں سے پھر منافقین کا ذکر ہو رہا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ایک ہرزہ سرائی انھوں
نے یہ کی کہ یہ کان کا کچا (بلکا) ہے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ ہر ایک کی بات سن لیتا ہے یہ گویا آپ
صلی اللہ علیہ وسلم کے علم و کرم اور غفور و درگزر اور چشم پوشی سے ان کو دھوکہ ہوا۔ (حاشیہ ترجمہ قرآن، ۵۳۰)

۱۶۔ شیخ محمد عبدہ الفلاح تفسیر کبیر کے حوالہ سے اس آیت کے تحت رقمطراز ہیں

یعنی ہاں تمہاری بات اس حد تک صحیح ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک کی بات سن لیتے ہیں
مگر یہ الزام صحیح نہیں ہے کہ ہر بات سن کر اس پر اعتبار کر لیتے ہیں اعتبار صرف اسی بات کا
کرتے ہیں جو سچی اور حقیقی ہو، جھوٹی بات کون تو لیتے ہیں مگر اس پر صبر اور درگزر سے کام لیتے
ہیں۔ یہ چیز تمہارے حق میں بہتر ہے ورنہ یہ جھوٹی بات سن کر اگر اس سے فوراً مواخذہ کرنے

والے بھی ہوتے تو تم اپنے جھوٹے عذروں کی بنا پر یا تو کبھی کے قتل ہو چکے ہوتے یا مدینہ سے باہر نکال دیے گئے ہوتے۔ اس سے آگے چل کر تفسیر فتح القدیر کے حوالے سے لکھا ”ایسے لوگوں کیلئے رحمت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ ان کے راز نہیں کھولتے بلکہ انہیں اپنی اصلاح کر لینے کا موقع دیتے ہیں۔“ (اشرف الحواشی، ۲۳۶)

۱۷۔ شیخ شبیر احمد عثمانی نے یہاں جو کچھ لکھا ہے وہ نہایت ہی قابل توجہ ہے۔
 ”منافقین آپس میں کہا کرتے وہ تو کان ہی کان ہیں جو سنتے ہیں فوراً تسلیم کر لیتے ہیں ان کو باتوں میں لے آنا کچھ مشکل نہیں بات یہ تھی کہ حضرت ﷺ اپنے حیا و وقار اور کریم النفسی سے جھوٹے کا جھوٹ پہچانتے تب بھی نہ پکڑتے۔ خلق عظیم کی بنا پر مسامحت اور تغافل برتتے اور وہ بے وقوف جانتے کہ آپ ﷺ نے سمجھا ہی نہیں حق تعالیٰ نے اس کا جواب دیا کہ اگر وہ کان ہی ہیں تو تمہارے بھلے کے واسطے ہیں۔ نبی ﷺ کی یہ تو تمہارے حق میں بہتر ہے۔ نہیں تو اول تم پکڑے جاؤ اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضور ﷺ کی چشم پوشی اور خلق عظیم پر کسی وقت مطلع ہو کر تمہیں ہدایت ہو جائے تمہاری جھوٹی باتوں پر نبی ﷺ کا سکوت اس لئے نہیں کہ انہیں واقعی تمہارا یقین ہے۔ یقین تو ان کو اللہ پر ہے اور ایمانداروں کی بات پر ہے ہاں تم میں سے جو دعویٰ ایمان رکھتے ہیں ان کے حق میں آپ ﷺ کی خاموشی و اغماض (چشم پوشی) ایک طرح کی رحمت ہے کہ فی الحال منہ تو ڈمکدیب کر کے ان کو رسوا نہیں کیا جاتا۔“

(تفسیر عثمانی، ۲۳۶)

۱۸۔ مولانا اشرف علی تھانوی رقمطراز ہیں

کان دے کر اور سچا ہو کر اللہ کی اور مخلصین کی باتیں سنتے ہیں اور (باقی تمہاری شرارت آمیز باتیں جو سن لیتے ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ ﷺ ان لوگوں کے حال پہ مہربانی فرماتے ہیں جو تم میں ایمان کا اظہار کرتے ہیں۔ (گودل میں نہ ہو) پس اس مہربانی اور خوش اخلاقی کی وجہ سے تمہاری باتیں سن لیتے ہیں اور باوجود اس کی حقیقت کے سمجھ جانے

کے درگزر اور خاموشی برتتے ہیں۔ پس ان باتوں کا سنا دوسرے طور کا ہے تم نے اپنی حماقت سے اس کو بھی اول طور پر محمول کر لیا۔ خلاصہ یہ کہ تم یہ سمجھتے ہو کہ حقیقت کو حضرت نہیں سمجھتے اور واقعہ میں حقیقت کو تم ہی نہیں سمجھتے۔ آگے چل کر لکھا

ف: اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ ﷺ سے کہیں منافقین کی خن سازی مخفی نہیں رہی بلکہ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کے سکوت کی ہمیشہ یہ علت نہیں اور بعد نزول آیت "لنعرفنہم فی لحن القول" کے تو پھر احتفاء ہوا ہی نہیں کما صرحوا فی تفسیرھا (جیسا کہ مفسرین نے اس کی تفسیر میں لکھا)

(بہان القرآن، ۳: ۱۲۱)

ان مفسرین کی آراء سامنے آنے کے بعد کوئی مسلمان کہہ سکتا ہے کہ آپ ﷺ منافقین سے آگاہ نہ تھے اور پھر آخری عبارت میں مولانا اشرف علی تھانوی نے واضح کر دیا کہ اگر پہلے کوئی خفا تھا بھی تو سورۃ محمد کی آیت "لنعرفنہم فی لحن القول" کے بعد وہ بھی ختم ہو گیا، لہذا ہمیں بڑے کھلے ذہن کے ساتھ اس حقیقت کو مان لینا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو دلی رازوں تک سے آگاہ فرما دیا ہے

ارشاد باری تعالیٰ ہے

يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ
بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ۚ قُلِ اسْتَهِزْءُوا إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجُ مَا
تَحْذَرُونَ ۚ

(سورة التوبة، ۶۴)

منافق ڈرتے ہیں کہ ان پر کوئی سورت ایسی اترے
جو ان کے دلوں کی چھپی جنادے تم فرماؤ نیسے جاؤ
اللہ کو ضرور ظاہر کرنا ہے جس کا تمہیں ڈر ہے۔



ಕರ್ನಾಟಕ ಸರ್ಕಾರ

منافقین حضور ﷺ کے مشن، ذات اور آپ ﷺ کے دین کے حواصت سے
سماز شیں کرتے، تحسرات اڑاتے اور ساتھ یہ کہتے کہ کہیں ان پر اللہ تعالیٰ تمہارے بارے میں کچھ
نازل نہ کر دے اور تم ذلیل و رسوا ہو کر رہ جاؤ۔ اللہ تعالیٰ نے واضح فرمادیا کہ تم جس بات سے
ڈرتے ہو اللہ تعالیٰ اس کا اظہار فرما دے گا

- امام ابن کثیر (المتوفی ۷۴۷ھ) اس کے تحت لکھتے ہیں

ای ان الله سينزل على رسوله
يفصحكم به و بين له امركم كقولہ
تعالیٰ (لہ حسب الدین فی قلوبہم
مرض ان لی یخرج للہ اصطہم للی
قولہ و لعرفہم فی لحن القول) (الابۃ
و لہذا قال قتادہ کانت تسمى هذه
السورة الفاضحة فاصحة المافقین
(تفسیر القرآن، ۲۰، ۳۶۷)

یعنی اللہ تعالیٰ عنقریب اپنے رسول پر
ایسی چیزیں نازل فرماے گا جو منافقین
کی رسوائی کا سبب ہوں گی اور ان کا
معاملہ آشکار ہو جائے گا جیسا کہ وہ مان
مقدس ہے (لہ حسب الدین فی
قلوبہم مرض) اسی سے حضرت قتادہ
رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس سورت کو یہ
فاضلہ ہے یعنی منافقین کو ذلیل کر دینے والی۔

۳- امام فخر الدین رازی (المتوفی ۸۰۷ھ) پہلے ایک سوال اٹھاتے ہیں کہ منافق تو یہ
تھے جو حضور ﷺ پر نبیوں وحی سے کیسے ڈرتے؟ اس کے جواب میں امام ابو مسلم نے یہ
سے دوسرا جواب دیتے ہوئے لکھا

ان القوم وان كانوا كفارین ملین
الرسول الا انهم شاهدوا ان الرسول
علیه الصلاة والسلام کان یحبرهم
یہ لوگ اگرچہ رین رسول ﷺ سے
کافر تھے مگر ان کا مشاہدہ تھا کہ رسول
اللہ ﷺ ان کے تجلی و پوشیدہ رازوں کی

بما يضمنونه و يكمنونه فلهذه
التجربة وقع الحذر والحواف في
قلوبهم (مفتاح العيب، ۶: ۹۳) رہتا۔
خبر دے دیتے ہیں اس تجربہ کی وجہ سے
ان کے دلوں میں یہ خوف و خطر طاری

۳۔ امام ابو سعید محمد بن محمد عمادی (المتوفی، ۹۵۱ھ) امام ابو مسلم کے حوالہ سے ہی لکھتے

ہیں

كان اظهار الحذر مهم بطريق
الاستهزاء فانهم اذا سمعوا رسول الله
ﷺ يذكر كل شئ و يقول انه
بطريق الوحي يكذبونه و يستهزؤن
به ولذلك قيل (قل استهزؤا)
فرما دو تم استهزا کر لو۔

(ارشاد العقل السليم، ۴، ۷۹)

۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد القرطبي (المتوفی، ۶۷۱ھ) نے آیت مبارکہ کی تفسیر ان
الفاظ میں نقل کی ہے

(ان الله مسخر ح) ای مظهر (ما
تحدرون) ظہورہ قال ابن عباس انزل
الله تعالى اسماء المنافقين و
كانوا سبعين رجلا ثم نسخ تلك
الاسماء من القرآن رافة ورحمة لان
اولادهم كانوا مسلمين والناس يعبر
بعضهم بعضا فعلى هذا قد
بلا شبه الله ظاہر فرمانے والا ہے جس کے
ظہور سے تم خوف کھاتے ہو حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے اللہ
تعالیٰ نے منافقین کے نام نازل کر
دیئے جو ستر تھے پھر ان اسماء کو بطور
رحمت منسوخ فرما دیا کیونکہ انکی اولاد
مسلمان تھی اور لوگوں نے ایک

البحر: الله وعنده ما يظهره ذلك: الله
 قال: ((ان الله صرح عاتق حذرون))
 قيل: الخراج: الله لله عرف نبيه عليه
 السلام: صرح لهم: المسامحة لا انها
 نزلت على القرآن: ولقد قال الله
 تعالى: "ولم يفرغهم في لحن القول"
 وهو موع العلم

(الجامع الاحكام القرآن: ١٠٠: ١٠٠)

وہم کے کو ظہور طعن ایسا کہنا شروع کر دیا کہ
 تو اللہ تعالیٰ نے اپنا اصول یوں پورا فرما دیا،
 بعض نے کہا اللہ تعالیٰ کا اخراج یہ ہے کہ اس
 نے اپنے ہی کتاب کو منافقین کے احوال و
 ناموں سے آگاہ کر دیا البتہ قرآن میں
 انہیں نازل کیا اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے
 وحسبكم في لحن القول اور وجوب عام ہے۔

۱۔ شیخ عبد القادر عثمري (التوفيق: ١٠٠: ١٠٠) ایک سوال اٹھاتے ہیں کہ "یاحضر
 المستحقون ان تنزل عليهم سورة" کے کلمات صریح ہیں کہ انہیں نازل سورت کا ذکر تھا
 جواب "مخرج عاتق حذرون" کا تفسیر کیا ہوگا جو اب اس کہتے ہیں

عند ما حصل خبر من انزال السورة او
 ان الله مظهر ما كنتم تحذرون اي
 تحذرون الظهار عن نصائكم
 یا یہ اللہ تعالیٰ ظاہر فرما دے گا جس سے تم
 ڈرتے ہو کہ تم غافل سے الظہار خوف کرتے
 ہو۔

(الکشاف: ٣: ٣٠٠)

۲۔ امام ابو حمزہ محمد بن عماري (التوفيق: ١٠٠: ١٠٠) "عاتق حذرون" کے تحت لکھتے ہیں
 تم ڈرتے ہو انزال سورت سے اور ان
 ذلیل کامیوں سے جو تم دلی میں چھپے
 ہوئے ہو کہ کہیں لوگوں کے سامنے ذلت نہ

المناس

(ارشاد الفضل السليم: ١٠٠: ١٠٠)

۷۔ شیخ محمد امین شافعی (المتوفی، ۱۲۹۳ھ) نے اس آیت کے تحت جو لکھا وہ نہایت ہی اہم اور قابل توجہ ہے

صرح فی هذه الآية الكريمة بان
المنافقين يحذرون ان ينزل الله
سورة تمصهم و تبين ما تنطوي
عليه ضمائرهم من الخبث ثم بين
انه يخرج ما كانوا يحذرونه و ذكر
في موضع آخر انه فاعل ذلك و
هو قوله تعالى " ام حسب الذين في
قلوبهم مرض ان لن يخرج
الله صناعتهم الى قوله و لتعرفنهم في
لعن القول

اس آیت مبارکہ میں تصریح ہے کہ منافقین
ڈرتے تھے کہیں اللہ تعالیٰ سورت نازل فرما
کر انہیں رسوا کر دے گا اور ان کے دلوں
کے کثرت و خبث واضح ہو جائیں گے پھر
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ظاہر کرنے والا ہے
جس سے تم ڈرتے ہو اور دوسری جگہ فرمادیا
کہ وہ یہ کرنے والا ہے اور وہ ارشاد گرامی
ہے ام حسب الذين في
قلوبهم مرض " ان لن يخرج
الله صناعتهم الى قوله و لتعرفنهم في
لعن القول

(اعضاء البیان، ۲: ۳۵۱)

۸۔ امام سید محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۰ھ) تفصیلی گفتگو کے بعد لکھتے ہیں

اذ معناه مبرز ما تحذرونه من انزال
السورة اولاً انه اعم اذ المراد مظهر
كل ما تحذرونه ظهوره من القبائح
واسماً دالاً على ارجاء الى الله تعالى لله
شاره الى انه سبحانه يخرج
احراجاً لا مزيد عليه

اس کا معنی یہ ہے کہ تم انزال سورت سے
ڈرتے ہو کیونکہ مراد یہ ہے کہ وہ تمہاری
خباثتوں کو ظاہر کرنے والا ہے جن سے تم
ڈرتے ہو، اخراج کی نسبت اللہ تعالیٰ کی
طرف کی تاکہ اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ایسا
اخراج فرمانے والا ہے جس سے براہ کراں

کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ (روح المعانی، ۱۰: ۱۳۰)

۹۔ مفتی محمد شفیع (یونیس) (ان اللہ معرج ما تعدرون) کے تحت رقمطراز ہیں
 اسی آیت میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ حق تعالیٰ منافقین کی خفیہ سازشوں اور شرارتوں و طامشوں میں
 گئے جس کا ایک واقعہ فرمودہ ہو کہ وہ انہیں کا ہے جب کہ یہ منافقین نے آپ کے قتل کی
 سازش کی تھی حق تعالیٰ نے آپ کو اس پر پورا ہریش مطلع کر کے اس راستے سے انہیں جہاں
 یہ منافقین اس کام کے لئے جمع ہوئے (معارف القرآن ۳۷ء ص ۴۱)
 اس کے بعد تفسیر مظہری کے حوالے سے لکھا

”اور حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے منافقین کے نام مع ان کی
 ولایت اور پورے نشانیت کے رسوا کر دیئے تھے مگر رحمتہ للعالمین نے ان
 کو لوگوں پر ظاہر نہیں فرمایا (معارف القرآن ۳۷ء ص ۴۱)

۱۰۔ مولانا امین احسن اصلاحی نے ”منافقین کو پروردگار کی کائنات میں سے تحت لکھا۔
 ”فرمایا ان کو خیر دار نہ ہو کہ اب تمہاری یہ پیش بندی کا رگر ہونے والی نہیں اللہ
 عزوجل ﷺ اور اللہ کی آیات کا بخاندان از لائبہ از الواب وقت آگیا ہے کہ جن چیزوں
 کے بہ ظاہر ہونے سے ظہور ہے ہو اللہ ان سب کو بہ نقاب کر کے رہے گا یہ امر واضح ہے
 کہ یہ صورت جس طرح مشرکین اور اہل کتب کے باب میں خاتمہ بحث کی حیثیت رکھتی ہے
 اس طرح منافقین کے باب میں بھی یہ فیصلہ کن سورت ہے اس میں جیسے کہ آیت مرثیہ
 واضح ہو جائے گا ان کو پوری طرح نکال دیا گیا ہے“

(معارف القرآن ۳۷ء ص ۴۱)

۱۱۔ شیخ عبدالحق حسن قزوینی (۱۲۳۷ھ) ”ان اللہ معرج ما تعدرون“ کے تحت
 لکھتے ہیں۔

من ظہور حتی بطلع علیہ
 المومنون اما بانزال سورۃ او
 باخبار رسولہ ﷺ او نحو
 ذلک
 ایسا ظہور کہ اس پر اہل ایمان مطلع ہوں
 بصورت انزال سورۃ یا رسول کی خبر کے
 ذریعے یا کوئی اور ذریعہ ہو۔

(فتح البیان، ۳: ۱۴۰)



ارشادِ باری تعالیٰ ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا جَاهِدُوا الْكَافِرَ يَوْمَ الْمُنَافِقِينَ وَاعْلُظْ
عَلَيْهِمْ ۚ وَاعْلَوْهُمْ جَهَنَّمَ ۚ وَبَشِّرِ الْمُصَلِّينَ
(التوبة: ۷۳)

اے قیوب کی خیریں دیجے والے (نبی) جہاد فرماؤ کافروں
اور منافقوں پر اور ان پر سختی کرو اور ان کا ٹھکانا دوزخ ہے
اور کیا ہی بڑی جلدہ پلٹنے کی۔



اس آیت مبارکہ میں تو اللہ تعالیٰ سے حضور ﷺ کو بخیر راہ رہنما فقیہ کے خلاف
 حسب صحت جہاد کا حکم دیا ہے۔ اس سے غلطی کے بارے میں تعصبات کی اس لئے کہ انہوں نے آپ ص
 کریم النفس پر پستی و ذلالت پرستی کی تھی۔ یہی سبب ہے کہ یہ تہا رکی و ذلالت کی وجہ سے
 ان بورشاقوں میں دیر ہوتے جا رہے ہیں۔ اب ان لوگوں کے رخصتہ کہ یہ سب تہا ب
 ہا شک۔

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی (المتوفی ۴۰۷ھ) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ
 عنہما سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اپنے ساتھ جہاد کا حکم دیا
 ومع الحسابقین باللسان ووضو
 الرجور و التعنيط
 حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آیت مبارکہ کا مفہوم ان الفاظ میں ذکر کیا
 جاهد الحسابقین بیدک فان لم
 نستطع فبساک فان لم نستطع
 ہا کھور
 من فقیہین کے ساتھ ساتھ سے جہاد کیا
 طاقت نہیں تو زبان سے اور اگر اس وقت
 نہیں تو معہ ہا کھور

(الجامع لاحکام القرآن ۸/۱۸۷)

۲۔ حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۴۳ھ) نے یہ دونوں اقوال نقل کیے ہیں اس سے بعد
 حضرت شمس الدین سے نقل کیا۔

و اعطى على الحسابقين بالکلام
 وهو عجاہد تہم
 من فقیہین پر کلام کے ذریعے شکی کر، اور اس کی
 کے ساتھ جہاد ہے

بعض نے اتمام حدیث کو مراد لیا ہے ان مختلف اقوال میں تطبیق کرتے ہوئے لکھا

ان تفاسیر میں تضاد نہیں کبھی یوں کرو اور کبھی
دوسرا طریقہ اختیار کرو، حسب حالات معاملہ
کرو۔

لَا مَنَافِقِينَ هَذِهِ الْأَقْوَالُ
لَأنَّهُ تَارَةً يُلْغِزُ بِهَذَا وَتَارَةً بِهَذَا
بِحَسَبِ الْأَحْوَالِ

(تفسیر القرآن العظیم، ۲: ۳۷۰)

۳۔ امام برہان الدین ابراہیم عمر بٹائی (المتوفی، ۸۸۵ھ) لکھتے ہیں

حضور ﷺ کی چونکہ طبیعت مبارکہ نہایت نرم
تھی اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان پر سختی
کرو اب ان کے ساتھ وہ نرمی والا معاملہ نہ
کرو جو تم نے جنگ سے اجازت کے وقت کیا
تھا۔

وَمَا كَانَ مُحَمَّدٌ مِّنْ أَهْلِ الْبَيْتِ مَطْبُوعًا عَلَى الرِّفْقِ
مُوحًى بِهِ قَالَ تَعَالَىٰ وَاعْلَظْ عَلَيْهِمْ
أَيُّ فِي الْجِهَادِ بَيْنَ وَلَا تَعَامِلْهُمْ
بِمِثْلِ مَا عَامَلْتَهُمْ بِهِ مِنَ الَّذِينَ عِنْدَ
اسْتِئْذَانِهِمْ فِي الْقُعُودِ

(نظم الدرر، ۳: ۳۶۵۰)

اس ارشاد ربانی کے تحت امام محمد بن جریر طبری (المتوفی، ۳۱۰ھ) نے جو کچھ تحریر کیا
و نہایت ہی قابل توجہ ہے انھوں نے فرمایا اس آیت کی تفسیر میں اگرچہ متعدد اقوال ہیں مگر مختار
والی حضرت عبداللہ بن مسعود کا اسی ہے۔ اس کے بعد ایک سوال اٹھا کر خود ہی جواب دیتے
ہیں آئیے ان کی زبان سے سنتے ہیں۔

سوال: حضور ﷺ نے منافقین کو صحابہ کے
درمیان کیوں گھبرے رہنے دیا حالانکہ آپ
ﷺ ان کے بارے میں علم رکھتے تھے۔

فَإِنْ قَالَ قَائِلٌ لَّكَيْفَ تَرْكَهُمْ
رَبِّ الْمَقِيمِينَ بَيْنَ أَظْهَرِ اصْحَابِهِ
عَلِمَهُ بِهِ

اس کا جواب دیتے ہوئے رقمطراز ہیں

ان الله تعالى ذكره انما امر بقتال
 من الظاهر عنهم كلمة للكفر ثم قام
 على الظهار بما اظهر من ذالك و
 انما من اذا اطلع عليه منهم انه تنكروا
 كلمة للكفر و اخذ بها انكروها و رجع
 عنها و قال اني مسلم فان حكم الله
 في كل من اظهر الاسلام بلسانه ان
 يعقبي بذالك له دمه و حاله و ان
 كان معقدا غير ذك و توكل
 هو جل تنازه بسر ثمرهم و لم يحصل
 للحلق البعث عن السر انفسك
 كان النسي حجة مع علمه و اطلاع
 الله به على علمهم و اعتقده
 معلومهم كان يقرهم بين اظهر
 الصلابة و لا يسلك بجهادهم
 مسلك جهاد من خاصه للحرب
 على الشرك بالله لان احلهم اذا
 اطلع عليه انه قد قال قولا تكفر فيه
 لا الله ثم اخذ به انكروا و اظهر
 الاسلام بلسانه فلم يكن حجة

اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے جو کفر
 کفر کا اظہار کرے اور وہ اس کفر پر قائم
 رہے اسے قتل کر دیا جائے اور اگر ان میں
 سے کسی کے کلمہ کفر پر اطلاع ہوئی اور وہ
 پکڑ لیا گیا اور اس نے اس سے یہ کہتے
 ہوئے انکار کر دیا کہ میں تو مسلمان ہوں تو
 اللہ تعالیٰ کا حکم ہے جس نے زبان سے
 اسلام کا اظہار کر دیا اس نے اپنا خون اور
 مال محفوظ کر لیا اگرچہ دل میں اعتقاد اس
 کے مخالف رکھتا ہو۔ اس کے دلی راز اللہ
 تعالیٰ کے سپرد مخلوق کو ان سے بحث کی
 اجازت نہیں، اس وجہ سے باوجود کہ آپ
 ﷺ انھیں جانتے اور اللہ تعالیٰ نے آپ
 ﷺ کو ان کے طائر اور سینوں کے
 اعتقادات سے گاہ فرما دیا تھا مگر انھیں
 صحابہ میں ہی رہنے دیا اور ان کے خلاف
 وہ راہ نہیں اپنائی جو شرک کرنے والوں
 کے خلاف جاری تھی کیونکہ ان میں سے
 جیسے ہی کسی کے کفر پر اطلاع ملتی کہ اس
 نے کلمہ کفر کا ہا سے پکڑا یا تودہ انکار

من اظهر له من قوله عند حضوره
 ساه وعزمه على امضاء الحكم فيه
 دون ما سلف من قول كان بطل به
 فصل دلك و دون اعتقاد ضميره
 الذى لم يبع الله لاحد الاخذ به فى
 الحكم و تولى الاحذ هو دون خلقه
 (جامع البيان، ۲۳۴، ۱۶)

کہ دیتا ہر زبان سے اسما کا ظہر کرتا تو
 حضور ﷺ اسی پر فیصلہ فرماتے جو آپ
 ﷺ کے سامنے آتا اور اسی کو جاری رہنے
 دیتے نہ کہ اس قول پر فیصلہ فرماتے جو اس
 نے مخفی طور پر پہلے کہا تھا اور اس کے اعتقاد
 و ضمیر کو نہ چھیڑتے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس
 کی کسی کو اجازت نہیں دی بلکہ اس پر وہ خود
 گرفت فرماتا ہے نہ کہ اس کی مخلوق

۵۔ مولانا امین املاہی نے اس کے تحت عنوان ”منافقین کے باب میں رویہ کی تبدیلی
 کی ہدایت“ قائم کر کے لکھا۔

”تو یہاں مقصود حضور ﷺ کو اس امر کی تاکید ہے کہ آپ اپنا رویہ منافقین کے باب
 میں یکسر تبدیل کر لیں اور شدت کے ساتھ ان کا احتساب کریں لیکن ساتھ ہی کفار کا بھی حوالہ
 دے دیا ہے جس سے اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اب یہ منافقین مسلمانوں کے زمرہ کے
 لوگ نہیں ہیں بلکہ یہ بھی کفار کے زمرہ میں شامل ہیں۔ جہاد کا لفظ قتال اور شدت احتساب
 و داد گیر سب پر حاوی ہے مطلب یہ ہے کہ کفار کے ساتھ اس نوعیت کا جہاد کرو جس کا تمہیں
 اعلان برأت کے ساتھ تفصیل سے حکم دیا جا چکا ہے اور ان منافقین کے ساتھ احتساب کا جہاد
 کرو و اغلظ علیہم اسی احتساب اور داد گیر کی وضاحت ہے یعنی اب تک تم نے ان کے
 ساتھ نرمی و رافت کا جو رویہ رکھا اس کی قدر انہوں نے نہیں پہچانی یہ تمہاری کریم النفسی سے
 فائدہ اٹھا کر اپنی شرارتوں میں دلیر ہوتے ہیں جھوٹے بہانوں اور جھوٹی قسموں کو انہوں نے
 اپنے لئے سپر بنا رکھا ہے اور تم اپنی طبیعت کی نرمی کے سبب سے ان کی چالوں سے آگاہ ہونے
 کے باوجود طرح دے جاتے ہو اب اس کی گنجائش باقی نہیں رہی ہے اب ان کو اچھی طرح کسو

اور ہر صحابہ میں سخت کسبوتی پر پرکھتا کہ ان پر واضح ہو جائے کہ یہ بھوٹ اور فریب کی نقاب
لباس کے چہرے کی پیمائش رہتے ہیں نہیں ہے اب یہ تو انہیں مسلمانوں کی طرح مسلمان بن کر
رہنا ہوگا یا اس انہماج سے دوچار ہونا پڑے گا جو کفار کے لئے مقرر ہو چکا ہے۔ آیت نمبر ۴۳ عفا
لله عنک لم یغف لہم کے تحت ہم جو کچھ لکھتے ہیں یہ ایک نظر اس پر ڈال لیجئے اس کے
کسی حدیث اسی کی توضیح مزید ہے۔
(تذکرہ قرآن، ۱۹۸۶ء)

۶۔ شیخ محمد عبدالقادر نے اس کے تحت لکھا

یعنی اب تک جو آپ ان سے نرمی اور چشم پوشی کا معاملہ کرتے رہے ہیں اسے ختم
کیجئے اور ان کے ہر قصور پر سختی سے رفت کیجئے۔
(اشرف المواقف، ۱۳۹۰ء)

بہینہ ان الفاظ کے ساتھ یہ آیت مبارکہ سورہ تحریمہ میں بھی ہے اس کی آیت نمبر ۹ ہے اس کے
تحت ذاکر عبد العزیز عبد القدیر کی متافقیں کے ساتھ جہاد کی تفصیل میں لکھتے ہیں کہ ان سے
جہاد بالقتال مراد نہیں۔

منافقین کے ساتھ دیگر مسائل دفاع کے
میں یہی قیاس کرنا مثلاً ان کا معاملہ لوگوں کے
سے منہ آشکار کرنا ان پر ملامت نہ کرنا
کے بغیر نہ سنا، ان سے نفرت کا اظہار نہ کرنا
اور ان کے کسی عمل کو مسلمانوں کا عمل نہ جاننا

واما المنافقون فہو مسائل للدفاع
الاحمری التي هی دویہ للجهاد من
کشف العریضہ ولو علیہم وتخصیصہم
وعلم قبول اعدائہم
واظهار احتقارہم وعدم اعتمادہم

کیونکہ اس کی ہرگز اہمیت نہیں یہاں تک کہ
وہ نفاق سے باز آجائیں اور سچے مسلمان
بن جائیں۔

عمل من اعمال المسلمين اليهم
و ان كان عملا لا اهمية له و غير
ذلك من وسائل الجهاد حتى
يقلعوا عما لهم فيه من النفاق و
ينضموا الى صف المؤمنين
الصادقين

(المنافقون في القرآن الكريم ۴۴۰)



ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَلْيُتَابِعُواكَ
بِالْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا عِوَىٰ لَيْلٍ وَلَنْ تُقَاتِلُوا عِوَىٰ
عَثْرَاءِ الْفُكْمِ وَهَيْبَتِ الْغُرُودِ هَؤُلَاءِ فُتِنُوا بِمِ
الْمَخَالِفِينَ .

(التوبة، ۸۳)

پھر اے محبوب اگر اللہ تمہیں ان میں سے کسی گروہ کی طرف واپس
لے جائے تو روہ تم سے جہاد کی تکلیف کی اجازت مانگے تو تم فرماتا
کہ تم ابھی میرے ساتھ تلواریں ہرگز میرے ساتھ کسی دشمن سے
نہ لڑو تم نے پہلی دفعہ بیٹھ رہنا پسند کیا تو بیٹھ رہو پیچھے رہ جانے
والوں کے ساتھ۔



غزوہٴ تباہ کے محمولوں پر منہ نشین کے مختلف جموں اور بھانوں سے شرکت مند۔ آپ ﷺ نے ان کے جھوٹے وعدے کے باوجود انھیں اجازت دیدی تھی جیسا کہ پہلے عصفیہ عسک کے تحت ہزار سندھوہار شاہی برائی میں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو یہ تعلیم دی کہ اگر وہ فریب آپ کے پاس آئیں اور جہاد میں شرکت نہ پوچھیں تو، واضح طور پر فرما دیجئے کہ تم سارے ساتھ بھی بھیجی نہ کل عسک اور مذہبی کے ساتھ نہ جہاد کے لئے یعنی انہیں نہ ساتھ نہ بیجا کفر نہ ہو کہ یہ جنگیں جو جہاد میں ہیں اور جہاد میں ہیں۔ اب نو پنج اُترتے ہیں ان سے آگاہی نہیں تو ان کو جہاد میں شرکت سے کیسے منع کریں گے۔ یہ آیت بالکل آشکار کر رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو جہاد میں شرکت سے منع کیا ہے۔ یہ تعلیم دیا کہ بس یہ امر آئیں بھی تو جہاد سے انکار نہ ہو۔ ان میں سے کسی ایک کو مطلقاً نہیں

۱۔ لہذا اللہ دین رازی (المتوفی ۷۴۰ھ) نے اس آیت کے تحت لکھا

ہذا یہ معری معری اللہ والنفس لہم	یہ ان کی خدمت ہے، ان پر رحمت اور ان سے
و معری اظہار عاقبتهم و مصاحبتهم	نفاق اور باتوں کا ظہار ہے اس لئے کہ
و ظلمک لان ترغیب للمسلمین فی	مسلمانوں کو جہاد میں ترغیب دین محمد ﷺ
الجهاد امر معلوم بالضرورة من دین	میں معری معری ہے۔ کچھ جہاد نہ ہونے
محمد ﷺ ثم ان هؤلاء اذا مضوا	کی جہاد کے بعد انھیں جہاد سے
من الخروج لى العزو بعد اقداسهم	منع نہیں واضح طور پر آشکار کر رہا ہے۔ یہ
على الاستیذان کان ظلمک.	اسلام سے ہے ان کو جہاد سے منع نہیں
نصر یحییٰ بکونہم خارجین عن	اس لئے کہ آپ ﷺ نے انھیں اس کے لئے
الاسلام عوصوفین بالمکر	

والخدا ع لانه عليه السلام انما
منعهم من الخروج صدا عن
مكرهم و كيدهم وخدا عهم
فصار هذا النهي من هذا الوجه
جاریا معجری اللعن و الطرد
(مفاتیح الغیب، ۶: ۱۱۴)

۲۔ امام ابو سعید محمد عمادی (المتوفی، ۹۵۱ھ) انھیں منع کرنے کی وجہ لکھتے ہیں
فكان محو اسمهم عن دفتر
المجاهدين و لزهم في قرن
المخالفين عقوبة لهم
(ارشاد العقل السليم، ۴: ۸۹)

۳ مفتی محمد شفیع دیوبندی اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں
اگر خدا تعالیٰ آپ کو (اس سفر سے مدینہ کو صحیح و سالم) ان کے کسی گروہ کی طرف واپس لائے
(گروہ اس لئے کہا کہ ممکن ہے بعض اس وقت تک مرجائیں یا کوئی کہیں چلا جائے اور) پھر یہ
لوگ (براہِ خوشامد واضح الزام سابق کسی جہاد میں آپ کے ساتھ) چلنے کی اجازت مانگیں (اور
دل میں اس وقت بھی یہی ہوگا کہ عین وقت پہ کچھ بہانہ کر دیں گے) تو آپ یوں کہہ دیجئے کہ
(اگرچہ اس وقت دنیا سازی کے طور پر باتیں بتا رہے ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے تمہارا مافی الضمیر بتلا
دیا ہے۔ اس لئے نہایت ہی وثوق سے کہتا ہوں کہ) تم کبھی بھی میرے ساتھ (جہاد میں) نہ چلو
گے اور نہ میرے ہمراہ ہو کر کسی دشمن (دین) سے لڑو گے۔

(معارف القرآن، ۴: ۴۳۱)

آگے چل کر لکھتے ہیں

اکمصرین نے غلطی ہے کہ یہ حکم ان کے لئے بطور نیاوی سزا کے نافذ کیا گیا کہ
اگر یہ کسی جہاد میں شرکت کو کہیں تو بھی انھیں شریک نہ کیا جائے۔

(معارف القرآن، ۴: ۲۳۳)

۳۔ مولانا امین احسن اصلاحی رقمطراز ہیں

دوسرا اشارہ یہ تھا ہے کہ منافقین کی ان حرکتوں کے سبب سے جو اوپر بیان ہوئی ہیں
حضور ﷺ ان سے اس وجہ سے اور بے عزت اور حقیر ہو گئے تھے کہ ان کے منہ دیکھنے کے روادار نہیں روئے
تھے حضور ﷺ کی یہ بیزاری میں اللہ تعالیٰ کی مرضی کے مطابق بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے تحت تھی
اس وجہ سے ارشاد ہوا کہ ہر چند یہ لوگ اس قابل نہیں رہ گئے کہ تم ان کی شکل دیکھو لیکن اللہ
تعالیٰ تقدیر سے ان کی کسی ٹولی سے اس سفر سے واپسی پر طاعی دے اور یہ اپنی کھیلاٹ مٹانے
اور اپنی خطا واری کا یقین دلانے کے لئے تم سے کسی آئندہ (جنگ میں) شرکت کی درخواست
کریں تو تم ان کی درخواست سختی سے رد کر دینا یہ گویا اس قسم کا ایک پسو وضع فرما دیا گیا جو اوپر
”آیت ۳۷“ میں ان کے ساتھ سخت رویہ اختیار کرنے کی بابت آیا گیا ہے۔

آگے ”منافقین کی رسوائی“ کے عنوان کے تحت تحریر کرتے ہیں

فَقُلْ لِمَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ لَبِئْسَ
ساتھی ہیں سکتے ہو اور نہ میرے ساتھ جو کمر کسی دشمن سے جنگ کر سکتے ہو تم جس طرح سے
گھروں میں اندر رہے ہو اسی طرح جانا بیچھے رہنے والوں کے ساتھ بیخود یہ گویا سب سے بڑی
جہاد کی خدمت سے ان کو محروم رک دینے کی شکل اختیار کرنے کی ہدایت ہوئی تاکہ یہ رسوائیوں
اور اب تک عظمت اور بہانوں کے پردے میں وہ مسلمانوں کے اندر جو گھسے ہوئے تھے یہ
قصہ ختم ہو اب تک وہ جہاد سے بچنے کے لئے نہ نکلتے مانتے تھے اب حضور ﷺ کو یہ ہدایت
ہوئی کہ اگر یہ جہاد میں شرکت کی اجازت مانگیں تو انھیں اجازت نہ دیجو۔

(تذکرہ قرآن، ۳: ۲۸۸)

۴۔ مولانا شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں

یعنی اب اگر یہ لوگ کسی دوسرے غزوہ میں ساتھ چلنے کی اجازت مانگیں تو فرما دیجئے کہ بس تمہاری محبت و شجاعت کا بھانڈا پھوٹ چکا اور تمہارے دلوں کا حال پہلی مرتبہ کھل چکا نہ تم کبھی ہمارے ساتھ نکل سکتے ہو اور نہ دشمنان اسلام کے مقابلہ میں بہادری دکھا سکتے ہو۔

(تفسیر مٹانی، ۲۳۵)



ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَلَا تُفْصِلْ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَابَ وَلَا تَقُمْ عَلَىٰ
قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَعَاتُوا وَهُمْ
قَالِقُونَ .

(سورة التوبة، ۸۴)

اور ان میں سے کسی کی میت پر کبھی نماز نہ پڑھنا اور نہ اس
کی قبر پر کھڑے ہونا بے شک اللہ اور رسول سے منکر
ہوئے اور فتن میں ہی مر گئے



شان نزول: رکبنا لکھن عید اللہ بن ابی جب فوت ہوا رسول اللہ ﷺ اس کا جنازہ پڑھانے کیلئے تشریف لے جاتے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ تو اللہ اور آپ ﷺ کا دشمن ہے اس کا جنازہ نہ پڑھائیں۔ آپ ﷺ نے قسم فرمایا جب انہوں نے بہت اصرار کیا تو فرمایا

اسو ہنی بیاھو لنی خیرت عمر جانے وہ مجھے اس بارے میں اختیار دیا گیا ہے
یعنی مجھے ابھی تک اللہ تعالیٰ نے اس کے جنازہ سے منع نہیں کیا، جنازہ بھی پڑھاؤ
بلکہ کفن میں اپنی قمیص بھی عطا فرمائی۔

ہزار آدمی کا مسلمان ہونا

امام ابو شیح نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا جب آپ ﷺ سے اس کی حکمت پوچھی گئی تو فرمایا میں جانتا تھا یہ سب اس لئے نفع نہیں دیں لیکن اللہ کی قسم میں اس پر رخصت ہوں غیبتہ میں سے ہزار آدمیوں سے نہ لوگ اسلام لے آئیں گے۔

(روح المعانی، پ ۱۵۴، ۱)

ابھی موقع پر یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی جس میں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو آئندہ کسی بھی منافق کا جنازہ پڑھنے سے منع فرمادیا۔

علم کا ہونا ضروری ہے

جب آئندہ منافقین کا جنازہ پڑھنے سے روک دیا ہے تو ضروری ہے آپ ﷺ کو ان کے بارے میں علم دیا جائے کیونکہ بغیر علم کے آپ کیسے امتیاز کر سکتے ہیں کہ یہ مسلمان ہے یا منافق، اور جب تک امتیاز نہ ہو تو کبلی جنازہ پڑھے گا غیص نہیں کر سکتا لہذا امتیاز پڑے گا کہ اللہ تعالیٰ سے اپنے حبیب ﷺ کو احوال منافقین سے آگاہ کر دیا اور حکم فرمادیا آئندہ ان میں سے اگر کوئی مرتد ہو تو آپ ﷺ اس کا جنازہ نہ پڑھیں۔

ان آیات مبارکہ سے یہ استدلال صحابہ اور تابعین سے ثابت ہے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما آیت ”فَلْتَعْرِفْنَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ“ کے

تحت فرماتے ہیں

یہ اہل نفاق ہیں اللہ تعالیٰ نے سورۃ توبہ میں
آپ ﷺ کو ان کی پہچان عطا کرتے
ہوئے فرمایا اب کبھی بھی ان میں مرنے
والے پر جنازہ نہ پڑھو اور نہ ان کی قبور پر
قیام کرو اور یہ حکم دیا کہ انہیں کہہ دو آئندہ
کبھی بھی تم میرے ساتھ نہ ٹکڑو گے اور نہ ہی
میرے ساتھ جہاد میں شرکت کرو گے

مهم اهل النفاق وقد عرفه ايهم في
براة فقال (ولا تعمل على احد منهم
مات ابدأ ولا تقم على قبره) وقال
(قل لن نخرجوا معي ابدأ ولن
نقاتلوا معي علواً)
(جامع البيان ۷۸۰۱۳)

۲۔ حضرت فحاک تابعی (التوفی ۱۰۵) نے بھی انہی آیات کے تحت ہمینہ یہی الفاظ
نقل کئے ہیں۔ (تفسیر الضحاک ۷۶۵۲)

۳۔ امام ابن کثیر التوفی (۷۷۳) اس آیت مبارکہ کے بارے میں لکھتے ہیں کہ اس
کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو حکم دیا ہے کہ اب ان منافقوں سے برأت کا اعلان
کر دو انکے الفاظ ہیں

اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو منافقین سے
برأت و بیزاری کے اعلان کا حکم دیتے ہوئے
فرمایا ان میں سے کوئی مر جائے تو جنازہ نہ
پڑھو، ان کی قبر پر استغفار و دعا کے لئے

امر الله تعالى رسوله ﷺ ان يبرأ
المنافقين و ان لا يصلى على احد
مهم اذا مات و ان لا يقوم على
قبره ليستغفر له او يدعوله لانهم

تکفیر و اہل اللہ و رسولہ و ماتوا علیہ و
 هذا حکم عام غی کل من عرف
 عنہما فی ان کما سبب فی قول الا یہ علی
 عبد اللہ ابن سلولہ راس المنافقین
 (تفسیر القرآن ۳۷: ۳۷۸)
 کھڑے نہ ہوں اس لئے کہ انہوں نے اللہ
 اور اس کے رسول ﷺ سے کفر کیا اور اسی پر یہ
 مرے۔ یہ حکم ہر اس شخص کو شامل ہے جس
 کا خفاق معلوم و معروف تھا اگرچہ سبب نزول
 راس المنافقین عبد اللہ بن ابی سلولہ ہے

اس حکم پر عمل

مجاہد کا بیان ہے کہ اس حکم کے نزول کے بعد آپ ﷺ نے وصال تک کسی منافق کا
 جنازہ نہیں پڑھایا۔

۱۔ امام ابن ابی حاتم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں
 لما حصل رسول اللہ ﷺ علی
 منافع بعدہ حتی قبضہ اللہ عز وجل
 (تفسیر لابن ابی حاتم، ۶: ۱۸۵۸)
 اس کے بعد وصال تک آپ ﷺ نے
 کسی منافق کا جنازہ ادا نہیں فرمایا

۲۔ امام بخاری اور امام ابوداؤد حنفی نے یہ اتفاق ذکر کئے ہیں
 لما حصل بعد ذلک علی منافع و
 لا قلم علی قبرہ
 (معالم التنزیل ۴: ۳۱۷)
 اس کے بعد کسی منافق کا جنازہ نہیں
 پڑھایا اور نہ اس کی قبر پر تشریف لے
 ہوئے
 (ارشاد العقول، ۴: ۴۰۰)

مفسرین کرام نے اس آیت اور حکم سے بھی علم منافقین پر استدلال کیا ہے
 ۱۔ شیخ زاہد حنفی (۹۵۱) اس مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے کہ حضرت ﷺ کو منافقین کا علم تھا
 فرماتے ہیں

و لو لم يتميز عنده المنافق بمن غيره
لما صح ان يمنع من الصلوة على
جنازهم والقيام على قبورهم
(جاشيه بضاوى، ۷: ۵۹۶)

اگر آپ ﷺ کو منافق اور غیر منافق کا علم
و امتیاز نہ ہوتا تو ان کا جنازہ پڑھنے اور
ان کی قبور پر قیام کرنے سے منع کرتا
درست نہیں رہ جاتا

۲۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶) اسی حقیقت کو یوں آشکار کرتے ہیں
النبي عليه السلام كان يعرف المنافق
و لم يظهر امره الى ان اذن الله تعالى
له في اظهار امرهم و منع من الصلوة
على جنازهم والقيام على قبورهم
(مفتاح الفہم، ۱۰: ۵۹۰)

نبی ﷺ منافقین کو جانتے تھے مگر ظاہر
نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ
نے ان کے معاملہ کو ظاہر کرنے کا حکم
دیدیا اور ان کے جنازہ اور ان کی قبور پر
قیام سے منع فرمادیا

۳۔ امام ابن عادل حنبلی (۸۸۰) نے بھی یہی الفاظ نقل کئے ہیں
فالنبي عليه السلام كان يعرف
المنافقين و لم يظهر امرهم والى
ان اذن الله له في اظهار امرهم منع
من الصلوة على جنازهم والقيام
على قبورهم
(اللباب، ۱: ۳۶۷)

تو نبی اکرم ﷺ منافقین کو جانتے تھے لیکن
انکے معاملات لوگوں کے سامنے بیان نہ
کرتے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے
معاملات کے اظہار کی اجازت دیدی اور
ان کے جنازہ اور ان کی قبور کے پاس جانے
سے منع فرمادیا

۴۔ مولانا امین احسن اصلاحی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں
یہ جماعت سے ان کو کاٹ دینے کی ایک اور سخت تر بلکہ آخری صورت اختیار کرنے
کی ہدایت کی۔ اوپر آیت میں نبی ﷺ کو انکے استغفار کی ممانعت ہو چکی ہے اب یہ ان کے
جنازے کی نماز پڑھنے اور ان کی قبروں پر دعائے استغفار کے لئے کھڑے ہونے کی بھی

ممانعت قبر مادی گئی گویا زندگی اور موت دونوں میں ان سے قطع تعلق کا اعلان کر دیا گیا جماعتی زندگی سے آپ کی آخری رشتہ بھی منقطع ہے کہ مرتے پر اپنے جماعتی بھائیوں کے ہاتھوں دفن ہونا اور ان کی دہلیز کا زور اور اسے کراہتے آخری سحر پر دست بردار ہونا ہے اس ممانعت نے اہل ایمان کے ساتھ ان کا یہ آخری رشتہ بھی نکاٹ دیا۔ (طہر قرآن، ۱۹۹۳ء)

ہر شیخ صدیق حسن قوی (المتوفی ۱۳۸۷ھ) نے لکھا

و لسانزلت هذه الآية حاصل علی نبی یہ آیت نازل ہو گئی تو اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم لا قام علی قبر جدها ﷺ نے کسی منافق کا نہ تو جنازہ پڑھا اور نہ (شیخ السیون، ۱۵۵۳ء) ہی اس کی قبر پر کھڑے ہوئے

یہاں ذہن میں لینا چاہئے کہ ”مات“ مانع ہے یہ صرف اہل اہل کی بات ہے نہ کہ تمام اہل نفاق کی بلکہ اس سلسلہ میں تمام مفسرین کا اتفاق ہے کہ آئندہ تمام اہل نفاق کے جنازہ سے منع کیا گیا ہے۔

نام رازی شیخ احمدی کے حوالہ سے لکھتے ہیں ”مات“ کلمہ کی صفت ہونے کی وجہ سے محل جر میں ہے۔

کلمۃ قبل علی احد صہم گویا فرمایا ان میں سے ہمیشہ ہر فوت صحت ... التقدير و لا تحصل لبداء علی ہوتے والے پر ہرگز جنازہ نہ احد صہم پڑھائیں۔

(مفتاح الغیب، ۱۱۳۴ء)

شیخ محمد علی سائیں نے لکھا

و مات ماض بالتعبه الى سبب النزول سبب نزول اور زمانہ ممانعت کی وجہ
 و زمان النہی و لا ینالہ عمومہ و سے لفظ ماضی ہے ورنہ یہ تمام
 شمولہ لمن سموت بعد میں مرنے والوں کو بھی شامل

(تفسیر آیات الحکام، ۱: ۷۲) ہے۔

اصل میں یہ الفاظ علامہ محمود آلوی کے ہیں انہوں نے آ کے یہ بھی نقل کیا کہ کچھ مفسرین یہ کہتے ہیں۔
 الہ بمعنی المستقبل و عبرہ لتخففہ مات یہاں مستقبل کے معنی میں ہے ماضی سے تعبیر
 (روح المعانی: ۱/۴۹۰) کی حکمت یعنی تحقق ہے۔

☆☆☆☆☆



ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ
الْمَدِينَةِ مِرَدُودُوا عَلَى النَّفَقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ
سَتَعْلَمُهُمْ قُرْآنٌ ثُمَّ يُورَثُونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ .

(سورة التوبة، ۱۰۱)

اور تمھارے آس پاس کے کچھ گنوار منافق ہیں اور کچھ
مدینہ والے ان کی خو ہو گئی ہے نفاق، تم انھیں نہیں
جانتے ہم انھیں جانتے ہیں جلد ہم انھیں دوبارہ عذاب
کریں گے پھر پڑے عذاب کی طرف پھیرے جائیں
گے



اس نعمت مبارک کی جو الفاظی ”مستعلیہم عسرتین“ (لاہم انھیں دو سخت عذاب دیں گے) ہیں۔ ان کے تحت صحابہ اور مشرکین نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو منافقین سے اس قدر آگاہ فرمایا کہ آپ ﷺ نے جو کہ اجتماع میں نام لے کر انھیں مسجد سے نکال دیا۔

۱۔ امام ابن جریر طبری (المتوفی ۳۴۰ھ) منافقین کے دو نبوی عذاب سے بارے میں لکھتے ہیں

فقال بعضهم هي فضيحتهم	بعض سے حقول ہے کہ یہ ان کی ذلت
فضيحتهم الله يكشف امورهم	مراہ ہے اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی
وتبين سر امرهم للناس على لسان	زبان مبارک سے ان کے مخفی معاملات
رسول الله ﷺ	کو آشکار کر کے ذلیل کر دیا۔

اس کے بعد اس پر حضرت ابن عباس اور حضرت ابیہا لکھو جو اللہ علیہ سے خطبہ جمعہ تفصیل بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے دوران خطاب منافقین کے نام لے کر انھیں باہر نکال دیا۔ (جامع البیان ص ۱۵)

۲۔ امام ابو حنیفہ (۱۵۰ھ) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں

قام خطيباً يوم الجمعة فقال اخرج	جمعہ کے یوم دوران خطبہ فرمایا فلاں نکل
فلاں فلانك منافق اخرج فلاں	جا تو منافق ہے، فلاں نکل جا تو منافق
فلانك منافق اخرج فلانك	ہے آپ ﷺ نے بہت بارے
فضيحتهم هذا هو العذاب الاول	لوگوں کو ذلیل کر کے نکال دیا تو یہ عذاب

(ارشاد العقول، ۳: ۴۸۰) اول ہے

۳۔ امام نظام الدین غیاثی (۷۸۰ھ) نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی

نقل کیا کہ دونوں عذابوں سے مراد

هما العذاب في الدنيا بالفضيحة
والعذاب في القبر
وہ دنیا میں عذاب بصورت رسوائی اور قبر کا
عذاب ہے

(غرائب القرآن: ۵۳۳، ۳۴)

اس کے بعد انھوں نے حضرت ابو مالک رضی اللہ عنہ سے دعویٰ روایت نقل کی جو آوچہ امام ابو سعید
نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ذکر کی ہے۔

۴۔ علامہ محمود آلوسی حنفی (۱۲۷۰ھ) نے کہا کہ امام ابن حاتم اور امام طبرانی نے اوسط اور
دیگر محدثین نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے جمعہ
کے روز منبر پر خطبہ دیا اور فرمایا فلاں فلاں کھڑے ہو جاؤ اور مسجد سے نکل جاؤ کیونکہ تم منفق
ہو۔

فاخرجهم باسمائهم لفضيحهم ان کے نام لے لے کر انھیں نکالا اور رسوا فرمایا
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کسی کام کی وجہ سے جمعہ میں لیٹ آئے انھوں نے جب
انھیں واپس جاتے ہوئے دیکھا تو انھوں نے محسوس کیا شاید جمعہ کی جماعت ہو گئی ہے اور انھوں
نے بھی اس بات سے حضرت عمر کو آگاہ نہ کیا کہ شاید یہ جانتے ہوں لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ
مسجد میں پہنچے تو وہاں تمام مسلمان موجود تھے۔ ایک آدمی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا
ابشر يا عمر لقد فضح الله تعالى عمر (رضی اللہ عنہ) مبارک ہو آج اللہ
المنافقين اليوم فهذا العذاب الاول تعالیٰ نے منافقین کو رسوا فرما دیا یہ عذاب
والعذاب الثاني عذاب القبر اول ہے اور عذاب ثانی قبر کا عذاب ہے

(روح المعانی: پ ۱۱۰، ۱۱)

۵۔ امام ابن عادل حنبلی (۸۸۰ھ) نے حضرت سدی اور کلبی کے حوالہ سے نقل کیا
رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے موقع پر خطاب کیا اور فرمایا

اخرج يا فلان فانك متعلق اخرج يا
فلان فانا اخرج عن المسجد فلما
فصحهم فهذا الصليب الاول

نکل جیاعلاں تو متعلق ہے فلاں نکل جا تو
متعلق ہے مسجد سے متعدد لوگوں کو نکال کر
درواخر طیا تو یہ عذاب اول ہے

(1) 作者：(1) 作者姓名

۲۔ جانظہرین کثیر (الحیاتی ۱۴۷۷ء) نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے دن جو راتین خطاب فرمایا اے غلاماں تو نکل جاؤ منافق ہے غلاماں تو نکل جاؤ منافق ہے متحدہ لوگوں کو آپ ﷺ نے نکال کر رہوا قرطبہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں یہ مسجد سے ذلیل کر کے نکالا عذابِ اولیٰ ہے اور عذابِ قہر جاتی

(المفسر القرآن العظيم، ٤: ٢٨٣)

[illegible]

(تیسرا حصہ: ۱۹۷۱ء)

۱۔ شیخ محمد بن علی شہیدانی نے بھی روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالہ سے
اسم ابن جریج ابن حاتم بن علی بن ابی الاشجہ بن زید بن عمرو بن عبد شمس بن قحطانہ سے نقل کی ہے

(عقبات)

دوسرے مقام پر عذاب سے مراد بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں

قِيلَ الْفُضْيُحَةُ بِانْكَشَافِ نَفَاقِهِمْ ان کے نفاق کو منکشف کر کے رسوا کرنا

(فتح القلندر، ۲: ۳۹۹) مراد ہے

۸۔ امام بیضاوی نے آیت مذکورہ میں عذاب سے مراد یہ معنی لیا ہے

بِالْفُضْيُحَةِ وَالْقَتْلِ أَوْ بِأَحَدِهِمَا انہیں رسوا کرنا اور قتل یا ان میں سے

عذاب القبر ایک اور عذاب قبر مراد ہے

(بیضاوی مع شہخ زادہ، ۴: ۵۰۹)

چھتیس منافق نکال دیئے گئے

امام احمد نے حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے خطاب

فرمایا، اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور اس کے بعد فرمایا

ان فيكم منافقين فمن سميت فليقم تم میں منافق ہیں جس کا نام لوں وہ اٹھے

ثم قال قم يا فلان قم يا فلان حتى پھر فرمایا فلاں اٹھ فلاں اٹھ حتی کہ چھتیس

سمي ستة و ثلاثين رجلاً ثم قال ان افراد کا نام لیا پھر فرمایا تمہارے اندر ہیں،

فيكم فاتقوا الله فمر عمر على رجل اللہ سے ڈرو، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا گذر

ممن سمى مفتح قد كان يعرفه قال ایک ایسے آدمی پر ہوا جو منہ چھپائے تھا۔

مالك قال فحدثه بها قال رسول آپ نے پوچھا کیا ہوا اس نے بتایا کہ

الله ﷺ فقال بعدا لك سائر اليوم رسول اللہ ﷺ نے نکال دیا تو فرمایا اللہ کی

(مسند احمد، ۵: ۳۶۷) رحمت سے دور رہے

روایات پر اعتراضات کی حقیقت



حضرت سید القادریؒ مسعود بن مسعود سے اس مروی روایت پر کچھ اعتراضات کیے گئے ہیں یہاں ان کی حقیقت سے بھی پردہ اٹھانا نہایت ضروری ہے

اعتراض اول

سید بن سید میں انشطراب ہے لہٰذا حضرت عبد القادر بن مسعودؒ سے روایت کا نام سے اور نہیں حضرت ابو مسعود، عتبہ بن عمرو رضی اللہ عنہ لگا ہے (تیسرے ابن شہید جلد ۴ ص ۱۸۰)

روایت المعانی میں ابن مسعود انصاری ہے (ازالۃ الريب، ص ۳۱)



جواب

ایسے اضطراب کی وجہ سے حدیث کو رد کر دینا سراسر زیادتی ہے کیونکہ ان میں سے جو بھی ہوسحابی ہے جس کی وجہ سے حدیث میں ضعف بر گز پیدا نہیں ہوتا حافظ ابن حجر عسقلانی (التوفی ۸۵۲) اضطراب کے بارے میں لکھتے ہیں

هو الاختلاف الذي يؤثر قد حأو
اختلاف الرواة في اسم رجل لا يؤثر
ذلك لانه ان كان ذلك الرجل ثقة
فلا ضير
ایسا اختلاف جو حدیث کے رد و قدح
میں موثر ہو، راویوں کا کسی آدمی کے نام
میں محض اختلاف کرنا موثر نہیں ہوتا اس
لئے کہ اگر وہ آدمی ثقہ ہے تو یہ کوئی حرج

(النکت علی کتاب ابن الصلاح، ۳۲۹) نہیں

یعنی اگر آدمی ثقہ ہے لیکن راویوں کا اس میں اختلاف ہو گیا تو کوئی حرج نہیں یہ تو
عام لوگوں کے حوالہ سے ہے اور جب مرکز روایت صحابی ہو تو پھر اختلاف کیسے موثر ہوگا؟
دلچسپ بات یہ ہے کہ معترض نے آگے خود لکھا

”قرین قیاس یہ بات ہے کہ یہ روایت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے نہیں بلکہ
ابو مسعود عقبہ بن عمرو انصاری رضی اللہ عنہ سے ہے چنانچہ ابجدال الدین سیوطی اس کو اسی طرح
نقل کرتے ہیں عن ابی مسعود الانصاری رضی اللہ عنہ (درمنثور، ۳: ۲۷۲)

ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور ابو مسعود رضی اللہ عنہ میں کتابت وغیرہ میں خلطی واقع ہو
گئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ازالۃ الریب، ۳۱۷)

اب خود ہی بتائیے اس کے بعد اعتراض کی گنجائش باقی رہ جاتی ہے؟
ہم یہاں مٹھی مٹا، تیغ کبیر علامہ عبدالرحمن بن یحییٰ یمانی کا اہم نوٹ نقل کئے دیتے

ہیں جس مسئلہ محل کردتا ہے۔ روایت پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا

و علی تکالیف حال فلو کفیع و ابو نعیم
 اثبت عن غیرہا و قد قال عن ابی
 مسعود عن کان غیر ہما قال عن
 ابن مسعود فلو لہما اصح
 (التاریخ الکبیر ص ۳۳)
 یہ روایت اس کے راوی دیکھ اور ابو نعیم دیکھ
 سے قوی ہیں کہ راویوں نے حضرت ابو مسعود
 رضی اللہ عنہ کا علی نام لیا ہے اگرچہ وہی دوسرے
 حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا نام لیتے ہیں تو
 ان دونوں کا توں ہی اس ہے

اعتراض ثانی

اس مقام پر لکھا

”اور شیعہ کا نظر یہ غلط ہے کہ یہ حدیث صحابہ کے ”پر حمل کرنے“ و نفاق
 و نہ ہ کے الزام کا نمونہ ہے۔ اس کی جگہ سے سختی نہیں ہے۔ اور ابن ماریہ کی روایت میں جو بطریق
 ابن مسعود مروی ہے یہ الفاظ بھی مروی ہیں کہ

عاشقنا بحرف المصنفین علی عهد
 رسول اللہ ﷺ الا یہضہم علی بن
 ہم حضور ﷺ کے عہد میں صرف اس
 علامت سے منفقوں کو پہچانتے تھے کہ وہ
 ابی طالب (در مشورہ ۱۲۶) حضرت علی سے بغض رکھتے ہیں

سو چنے کی بات ہے کہ یہ منافقوں کو بغض بحرف حضرت علی سے تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے
 نہ تھا۔ لہذا ساتھ بغض کرنے کو یہی علامت نفاق سے شائبہ نہیں رہا

(زائد اربعہ ص ۳۸)

خلاصہ اعتراض یہ ہے کہ منافقین کی روایت ضعیف ہے اور قابل قبول نہیں اور اس پر دلیل یہ
 ہے کہ اس میں حرف بغض علی کو نفاق کی علامت مانا گیا ہے

جواب

یہ بات کسی شیعہ نے گھڑی نہیں بلکہ رسول اللہ ﷺ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ بغض علی علامت نفاق ہے اس پر احادیث صحیحہ وارد ہیں مثلاً امام مسلم نے کتاب الایمان میں سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے حضور ﷺ کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں

ان لا یحبنی الا مؤمن ولا یبغضنی الا منافق (مسلم، ۱۳۱ حدیث) اور منافق بغض رکھے گا

شیخ ناصر الدین البانی کی سند احادیث صحیحہ جلد ۴، ص ۲۹۸، بھی دیکھ لیں تاکہ تشفی ہو جائے صحابہ نے اسی بات کو پھیا یا اور اپنا یا اور آج بھی امت کا یہی عقیدہ ہے۔ رہا یہ معاملہ کہ دیگر صحابہ کی عداوت نفاق کیوں نہیں؟ کیا یہ اعتراض رسول اللہ ﷺ پر نہیں کیا جا رہا؟ حالانکہ آپ ﷺ نے باقیامت اس کے ذریعے اہل بیت کے دشمنوں کو آشکار فرمایا ہے تو جو بات آپ ﷺ کی تعلیم کے مطابق ہوں اس پر مسلمان اعتراض کی سہج بھی نہیں سکتا

اعتراض ثالث

امام بیہقی کی سند میں ابو احمد الزبیری عن سفیان الخ واقع ہیں اور یہ اگرچہ حضرات محدثین کرام کے نزدیک ثقہ ہیں، مگر امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کثیر الخطاء فی حدیث سفیان (سفیان سے جب یہ روایت کرتے ہیں تو اس میں کثرت سے خطا کر جاتے ہیں) (ازالۃ الاریب، ۳۱۸)

جواب

امام بیہقی نے مسجد سے منافقین کو نکال دینے والی روایت دو مقام پر نقل کی ہے

مقام اول

امام نے باب ما جاء فی اخبارہ علیہ السلام المصنفین و صدقہ فی ذالک (حضور ﷺ کے منافقین کے ناموں سے آگاہ کرنا اور اس بارے میں آپ کا سچا ہونا) تحریر کیا

ان کے تحت اسے وہ اسناد تھی یا ان میں ابو احمد کی راوی موجود ہیں۔ وہ ان میں اس پر ہیں۔
 ۱۔ انورنا محمد بن عبد اللہ الحافظ حدثنا محمد بن عبد اللہ الصفر
 حدثنا احمد بن محمد البرقی حدثنا ابو یحییٰ حدثنا سفیان عن سلمۃ بن کثیر
 عن رجل عن ابنہ ثانی سفیان ابیہ عن ابی مسعود رضی اللہ عنہ
 ۲۔ احمر بن ابی عبد اللہ الحافظ حدثنا محمد بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد
 حدثنا ابو حذیفہ حدثنا سفیان عن سلمۃ عن شامی بن عبد اللہ عن ابیہ عن
 لسی مسعود رضی اللہ عنہ (درائن ص ۹۰، ۹۱)

پہلے علماء نے یہ بھی نہیں کیا تھا۔ روایت میں ابو یحییٰ کی روایت میں ابو یحییٰ کی روایت میں
 مقام ثانی

نہرو و تہو کہ محمد بن قاسم بن کریم ہو سکتا ہے یا یہ "مساجد تنقیس"
 الناس رسول اللہ حبس قلہ عن عروۃ بن مسعود کہ کہتے ہیں کہ روایت میں تو ان
 میں یہ "کی ہیں" (درائن ص ۹۱، ۹۲)

لیکن اس کا چلنے روایت پر کچھ نہیں ہوگا۔ معترض پر لازم تھا کہ وہ معتبر نہیں کہنے سے پہلے
 اچھی طرح اس روایت کی تحقیق کرتے شیعہ اہل نے حافظ ابن کثیر کی اہدایہ، بزرگ ۳۳
 سے پہلے کی روایت دیکھ کر معترضین خود یا اور کہتی کی روایت میں یہ بھی حال نہ ہو سکتا ہے اصل دیکھ
 لیتے تو یہ معترضین ہرگز نہ کرتے

قبولیت محدثین

معتز نے ان پر جو جرحی کلمات نقل کئے ہیں۔ یہ ان کی بنا پر محدثین نے انہیں مسترد کیا ہے۔ وہ
 تو ان کی روایت کو قبول کرتے ہیں جیسا کہ خود معتز نے بھی اعتراف ہے۔ یہاں ان کے
 بارے میں دیگر محدثین کی آراء سامنے آئے ہیں

۱۔ ابن نمیر کہتے ہیں

صدوق ما علمت الا خيراً مشہور

بالطلب ثقة

۲۔ امام ابن معین ثقہ قرار دیتے ہیں، امام واری نے ان سے نقل کیا ”لیس بہ باس“
(ان میں کوئی حرج نہیں)

۳۔ ان کے شاگرد ہندار کہتے ہیں

ما رأیت رجلاً قط احفظ من اسی میں نے ابو احمد زہیری سے بڑھ کر کوئی
احمد الزہیری حافظ حدیث نہیں دیکھا

۴۔ امام نسائی نے بھی ”لیس بہ باس“ (ان میں کوئی حرج نہیں) کہا ہے

۵۔ امام ابو ذر عد نے صدوق کہا

۶۔ امام ابو حاتم نے یہاں ”لہ اوہام“ کہا وہاں حافظ للحدیث عابد مجتہد بھی
لکھا ہے

رہا امام احمد کا فرمان کہ یہ حدیث سفیان میں کثیر الخطاء ہے کیا اس کے بارے میں
ان کے شاگرد نصر بن علی کا یہ کہنا کافی نہیں کہ مجھے ابو احمد زہیری نے خود کہا

انسا لا ابالی ان یسرق لی کتاب اگر مجھ سے میرے شیخ سفیان کی کتاب
سفیان ان احفظہ کلہ چوری بھی ہو جائے تو پرواہ نہیں کیونکہ

(سیر اعلام النبلاء، ۸: ۳۳۲) میں نے تمام کو حفظ کر لیا ہے

(میزان الاعتدال، ۳: ۵۹۵)

اور اگر ان جرحی الفاظ کی تحقیق میں جایا جائے تو واضح ہو جاتا ہے کہ یہ معمولی جرح
ہے مثلاً لہ اوہام کے بارے میں حافظ ابن حجر عسقلانی رقمطراز ہیں

و حيث يوصف بقلة الخط كما يقال
 منى المحفظ اوله او عام اوله هنا كبر
 کسی راہی میں غلطی کا کہیں ہونا یہ سے مشابہ
 جائے اسکا حافظہ کمزور ہے، اس کے لئے
 (مقدمة تصحیح للہادی، ۳/۸۱) اوام میں یا اس سے منکر وہ آیات ہیں، وغیرہ
 مگر ہم اس قدر ترجیح سے روایات ترک کہنا شروع کر دیں تو پھر کون سی روایت قابل قبول رہے
 جس ہتھوڑی بہت جرح تو ہر راوی پر کی گئی ہے۔

اعتراض رابع

مذکورہ راوی ابو احمد زبیری اور اس روایت کے دوسرے راوی احمد بن کثیر ہیں ان
 میں تشبیح تھا (ازالۃ الريب، ۳۱۹)

غلاصہ اعتراض یہ ہے کہ اسی روایت کے وہ راوی شیعہ ہیں لہذا یہ ہر نزقہ بل قبول نہیں

جواب

اس اعتراض کی بنیاد یہ تو اصول حدیث سے ہے خبری ہے یا دینت کی خلاف
 وزنی، کیونکہ جو آدمی بھی اصول سے آگاہ ہے وہ ہرگز یہ اعتراض نہیں کرے گا۔ یہ پہل
 یہاں ایک بنیادی ضابطہ اور اصولی ذمہ نشین کر لیں تاکہ جواب اچھی طرح سمجھ سکے
 پہلے ابو احمد شیعہ ہوتا عیب نہیں سمجھا جاتا تھا بلکہ رافضی ہونا عیب تھا۔ یونکہ شیعہ سے محبت اہل
 بیت اور رافضی سے کتاب کا دشمن ہر دو ہو کرتا ہے۔ لہذا مذہبی نے ایک سوال کے جواب میں یہی
 گفتگو کی ہے آئیے سوال و جواب انہی کی زبان سے مدح و تحقیر کیجئے

فلقائل ان يقول: كيف ما غ توثق
 مبتدع وحدثقة العدالة والاتقان؟
 فيكف يكون عدلاً لمن هو صاحب
 بدعة؟ وجوابه ان البدعة على ضربين
 .فبدعة صفري كغلو التشيع او
 كالتشيع بلا غلو ولا تحرف، فهذا
 كثير في التابعين وتابعيهم مع الدين
 والورع والصدق فلورد حديث
 هؤلاء لذهب جملة من الآثار النبوية
 وهذه مفسلة بيبة ثم بدعة كبرى،
 كالرفض الكامل والغلو فيه والحط
 على ابني بكر، عمر رضي الله
 عنهما، والداعي الي ذلك،
 فهذا السوء لا يحتج بهم ولا كرامة
 وايضا فلما امتحضر الآن في
 هذا الضرب رجلا صادقا ومأموراً ببل
 الكذب شعارهم، والتقية والنفاق
 دثارهم، فكيف يقبل نقل من
 هذا حاله! حاشاؤ كلافاً لشيعي الغالي
 في زمان السلف وعرفهم هو من تكلم

یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ کسی بدعتی کی
 توثیق اور اسے ثقہ و عادل کیسے قرار دیا جا
 سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بدعت کی
 طرح کی ہے بدعت صفری عالی شیعہ ہونا یا
 بلا غلو و تحرف کے شیعہ ہونا۔ یہ چیز دین،
 ورع تقویٰ اور صدق کے باوجود تابعین
 اور تبع تابعین میں کثرت کے ساتھ تھی
 اگر ان کی حدیث رد کر دی جائے تو
 احادیث نبویہ کا ایک ذخیرہ مسترد ہو جائے
 گا اور یہ بہت بڑا فتنہ اور فساد ہو گا دوسری
 قسم بدعت کبریٰ مثلاً کامل رفضی اور رفض
 میں عالی ہونا سیدنا ابوبکر و عمر کے مرتبہ کو کم
 کرنا اور اس کی دعوت دینا یہ ایسی قسم ہے
 جس سے استدلال اور احتجاج نہیں کیا جا
 سکتا اور نہ ہی اسے عزت دی جا سکتی ہے
 اور آج کے دور میں بھی اس قسم کے
 لوگوں میں کوئی سچا اور امین نہیں بلکہ مہوٹ
 ان کا تقیہ اور نفاق ان کا اور رہنا ہے حاشا
 وکلا ایسے لوگوں کی روایت کیسے لی جا سکتی
 ہے؟ سلف کے زمانہ اور عرف میں عالی

فی عثمان و الربیر و علیہ علیہ و علیہ
و عثمانہ ممن حارب علیاً رضی اللہ
عہ و عہدہ عنہم و العلی فی رعاہما
و عرفہا ہو الذی یکفر عولاء السادة
و یتصر من الشیخین ایضاً عہدہما
صاحبہما و لو لم یکن ابان بن قحطیب یخرجہن
لشیخین اصلاً ہاں قد یعتقد
عباً افضل مہما
(میران الاعتدال۔ ۱۵۱)

امامین کے بارے میں وارنڈو وہ اس اعتراض کا جواب دیا کہ یہ یوں ہے:

قلت كلامك هو ان اصحابنا تشيع
 (مير اعلام النبلاء ۱: ۳۷۱)

میں کہتا ہوں یہ اعتراض درست نہیں
 وہ فقہی نہیں بلکہ ان میں تشیع ہے

میزان الاعتدال میں فرماتے ہیں:

قلت لم يصح الاعتناء بالرجال
 (میزان، ۳: ۲۰۸)

میں متوجہ ہوں القضاۃ النصارى پسند فرماتا
 ہے یہ آج بھی رافضی نہیں بلکہ فقط شیعہ ہیں

اعترافیں خامس

مولانا نے تیسری جگہ یہ روایت قبول نہ کرنے کی یہ بھی

”اس روایت کی سند میں عیاض بن عیاض عن ابیہ عن ابن مسعود الخ ہے دیکھئے
الہدایہ والنہایہ، جلد ۵، ص ۴۷ و ابن کثیر جلد ۴، ص ۱۸۰، وغیرہ اور کتب اسما الرجال میں عیاض
بن عیاض عن ابیہ الخ، باپ اور بیٹے دونوں کا کوئی پتہ نہیں چل سکا کہ یہ کون تھے اور کیسے تھے؟
ثقتہ تھے یا ضعیف تھے جو شخص اس کی صحت کا مدعی ہے وہ سابق اعتراض کے علاوہ ان دونوں کی
توثیق بھی کتب الرجال سے پیش کرے فجیل المنفہ ص ۳۲۶ طبع حیدرآباد دکن میں عیاض بن
عیاض کا تذکرہ ہے مگر اس میں اس کا بھی ذکر ہے ولم یدکر سماعا عن ابیہ ولا ابوہ
عن ابی مسعود اور ذمہ داری سے ان کی توثیق اور سماعت کے بغیر اس کی صحت کا ادعا محض
باطل ہوگا۔ اور تفسیر منار میں اس کی تصریح ہے

والذی اداه ان الروایۃ غیر صحیحۃ ہمارے خیال کے مطابق یہ روایت ہرگز
(المنار، جلد ۱، ص ۲۰) صحیح نہیں ہے

اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے

- ۱۔ عیاض بن عیاض کا تذکرہ کتب الرجال میں نہیں ملتا
- ۲۔ معلوم نہیں یہ ثقہ تھے یا ضعیف
- ۳۔ جو ملا ہے اس میں ہے کہ ان کا سماع والد سے اور والد کا سماع حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے نہیں
- ۴۔ صاحب تفسیر منار کی رائے کے مطابق یہ حدیث صحیح نہیں

جواب

ہر ایک کا جواب ملاحظہ فرمائیے

- ۱۔ تقریباً تمام کتب رجال میں ان کا تذکرہ موجود ہے چند مشہور و معروف کتب کے
حوالہ جات ملاحظہ کیجئے

امام بخاری نے التاریخ الکبیر جلد ۷، ص ۲۳، امام ابن عسقلانی نے حیات ابن عسقلانی (المتوفی ۳۳۷ھ) نے کتاب لثقات جلد ۵، ص ۳۶، اور امام ابن حجر عسقلانی (المتوفی ۸۵۰ھ) نے تخیل المصنف ص ۳۲۶ پر ان کا تذکرہ کیا ہے۔ مولانا پیر زہد محمد کہ وہ ان کتب کی طرف رجوع کرتے اگر انھوں نے ان کا مطالعہ نہیں کیا تو انھیں یہ کہنے کا حق نہیں پہنچتا کہ ان کا مطالعہ کیا ہے۔ یہاں تک کہ ان کا کوئی پتہ نہیں چلتا حالانکہ ان کے اس تذکرہ اور نقل مذکور تک کا تذکرہ موجود ہے۔

۲۔ یہ کہنا کہ نہ معلوم یہ ثقہ ہے یا ضعیف؟ ہرگز درست نہیں۔ امام ابن حبان نے ان کی توثیق کی ہے لکھتے ہیں

عیاض بن عیاض یروی عن ابی
مسعود الانصاری وروی عن الثوری
و ابی عیاض بن عیاض
عیاض بن عیاض، حضرت ابو مسعود،
انصاری سے روایت کرتے ہیں، ان
سے امام ثوری اور ان کے بیٹے عیاض
روایت کرتے ہیں

تخیل المصنف کے جس مقام سے مولانا نے عبارت لی ہے وہاں حافظ ابن حجر عسقلانی نے، ضعیف
طور پر یہ بھی لکھا ہے

وثقه ابن حبان
انھیں امام ابن حبان نے ثقہ قرار دیا ہے

(تخیل، ص ۳۶۶)

نہ معلوم محترم موصوف نے اسے کیوں ترک کر دیا؟

امام ابن عسقلانی حاتم رازی (المتوفی ۳۲۷ھ) اپنے والد کے حوالہ سے ان کے بارے میں رقمطراز

عباس بن عیاض ابو قیلۃ کوفی روی
عن ابیہ عن ابی مسعود الانصاری و
روی عنہ سلمۃ بن کھیل و موسیٰ بن
قیس الحضرمی
(کتاب الجرح والتعدیل، ۳۰۹)

عیاض بن عیاض کی کنیت ابو قیلۃ ہے یہ
کوفہ کے رہنے والے تھے یہ اپنے والد
کے واسطہ سے حضرت ابو مسعود رضی اللہ
عنہ سے روایت کرتے ہیں اور ان کے
شاگرد سلمۃ بن کھیل اور موسیٰ بن قیس
حضری ہیں

پھر جب مسلمہ محدثین ان سے روایت لے رہے ہیں تو پھر انہیں غیر مقبول راوی
قرار دینا کہاں درست ہے یا پھر یہ کہنا کہ معلوم نہیں ثقہ ہیں یا ضعیف ان محدثین پر عدم اعتماد
کہلائے گا

۳۔ مولانا نے عدم سماع کے حوالہ سے جو عبارت نقل کی ہے ”لم یسجد کمر سماعاً عن
ابیہ ولا ابوہ عن ابی مسعود“ اس سے پہلے عبارت یہ ہے ”ثم اخرجہ احمد عن
موسیٰ بن مسعود عن سفیان ولم یسجد و عن قبیصۃ عن سفیان ولم یقل فی
المسند عن ابیہ“ جو واضح کر رہی ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی، امام احمد کے حوالہ سے نقل کر
رہے ہیں کہ انہوں نے ان (عیاض) کے والد سے سماع اور ان کے والد کا حضرت ابو مسعود رضی
اللہ عنہ سے سماع کا تذکرہ نہیں کیا پھر اسے انہوں نے موسیٰ بن مسعود اور قبیصہ کے حوالے سے
سفیان سے نقل کیا اور مسند میں ”عن ابیہ“ کے الفاظ بھی نہیں ہیں (تعییل، ۳۲۶)

حالانکہ یہ حافظ ابن حجر کا مقاصد ہے کیونکہ امام احمد نے اسے موسیٰ بن مسعود اور قبیصہ سے ہرگز نقل نہیں کیا
اور لم یسجد کمر سماعاً کے الفاظ بھی مسند احمد میں نہیں ہاں یہ تاریخ بخاری کے حوالے سے تبصرہ ہو سکتا ہے
کیونکہ امام بخاری نے ان راویوں سے یہ روایت نقل کی ہے۔ ان کے الفاظ ہیں

”عیاض قال موسیٰ بن مسعود عن سلمۃ عن عیاض عن ابیہ عن ابی مسعود“

آگے چل کر کہا

قال فيضة عياض بن عياض عن ابن مسعود (التاريخ الكبير، ۲۲: ۲۳)
 ہماری تاریخ کبیر کے خشکی علامہ عبد الرحمن بن ثنی مدنی کی تحریر بھی کرتی ہے۔ کہ وہ اس
 تحریر سے یونینل المنطق میں یہ اضافہ کیا ہے

والسبی فی المسند و فی تاریخ البخاری عن ابی نعیم . ثم اخرجہ احمد عن
 موسی بن مسعود عن سفيان . وعن فيضة عن سفيان . وقال له بدكر
 سماعاً عن ليث ولا ابوہ عن ابی مسعود

یہ عبارت نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں

اقول لم احمد فی المسند الرواية
 عن موسى وقبيصة ولا قوله ولم
 يدكر سماعاً للحج واما السبي
 اخرجہ عن موسى وقبيصة
 المؤلف كما ترى
 ہم کہتے ہیں ہم نے مسند میں موسیٰ اور قبیصہ سے
 روایت نہیں پائی اور نہ ہی وہاں ولم يدكر
 سماعاً کے الفاظ ہیں البتہ مؤلف (امام
 بخاری) نے موسیٰ اور قبیصہ سے روایت یہاں
 نہیں کیا کہ سامع نے موجود ہے

اس کے بعد بطور تائید کہتے ہیں

وقوله ولم يدكر سماعاً اشد
 سند هب المؤلف في لشرائط
 العلم باللقاء
 ولم يدكر سماعاً کے الفاظ مؤلف (امام
 بخاری) نے موقف کے زیادہ مناسب ہیں
 کیونکہ ان کے ہاں راویوں کی ملاقات کا علم نہیں

(التاريخ الكبير، ۲۳: ۲۴) آنا ضروری ہے

اعترض سادس

بصورت صحت ان روایات سے صرف اتنا ہی ثابت ہوگا کہ چھتیس من فقی تھے اس
 سے یہ نہ ثابت ہوگا کہ ان کے علاوہ اور کوئی من فقی نہ تھا؟ مسجد میں خطبہ جمعہ کے موقع

پر چھتیس آدمیوں کو نکال دینے سے یہ کیسے لازم آیا کہ مدینہ طیبہ میں منافق ہی صرف یہ تھے باقی
اور کوئی نہ تھا
(ازالہ، ۳۱۹)

جواب

ہمارا مدعی یہ ہے کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے منافقین کے اسماء سے آگاہ فرمایا تھا
یہی وجہ ہے کہ چھتیس کا نام لے کر انہیں مسجد سے نکال دیا اگر آپ نام نہ جانتے ہوتے تو یہ کیسے
ہو گیا؟ اس روایت سے صرف اسی بات کو بل علم نے ثابت کیا ہے، رہا منافق کتنے تھے؟ کوئی
بھی نہیں کہتے کہ صرف چھتیس تھے، ان کے علاوہ بھی تھے اس کا کس کو انکار ہے؟ رہا یہ کیا آپ
ﷺ انہیں جانتے تھے یا نہیں تو ہمارا موقف یہ ہے انہیں بھی آپ ﷺ جانتے تھے کاش تم نے
اس حدیث کو مکمل طور پر پڑھا ہوتا تو مسئلہ خود واضح ہو جاتا ہے

آئیے ہم پوری روایت سامنے لاتے ہیں شیخ ابن مردودہ حضرت ابو مسعود انصاری
رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول ﷺ نے ایسا ہمیں خطبہ دیا پہلے میں نے اس کی
مثل نہ سنا آپ ﷺ نے فرمایا

ایہا الناس ان فیکم منافقین فمن	اے لوگو، بلاشبہ تم میں کچھ منافق ہم ہیں میں
سمیته فلیقم قم یا فلاں قم یا فلاں	جس کا نام لوں وہ اٹھے فرمایا فلاں اٹھ فلاں
حتى قام مئة وثلاثون رجلا ثم	اٹھ حتی کہ چھتیس آدمی اٹھ دیے پھر فرمایا بلاشبہ تم
قال ان منکم و ان منکم و ان منکم	میں سے اور بلاشبہ تم میں سے اور بلاشبہ تم میں
فمسنوا الله العافیه	سے لہذا اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو

(الدر المنثور، ۵: ۲۷۵)

بعد میں آپ ﷺ نے جو تین دفعہ فرمایا بلاشبہ تم میں سے اور فرمایا اللہ سے عافیت مانگو
کا کیا معنی ہے؟

نام نہی کی یہ روایت جس میں معترض کا مضمون، ابوی نہیں اس کے الفاظ تو ہمارے مدتی کو
تہمت واضح کر دیتے ہیں جب تک کہ حق ذیل کر کے نکال دیتے تو فرمایا

ان فیکم لو عنکم منطلقین بلاشبہ تم میں یا فرمایا تم میں سے کچھ لوگ
فسئلوا اللہ العلیہ مطافق ہیں تو اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو

(ہدایہ السورۃ ۲، ۴۸۶)

یہ مضمون کی روایت میں صرف یہ تھا کہ ”تم میں“ لیکن یہاں واضح ہے کہ ”تم میں“
مطافق ہیں یعنی کچھ کہ ہم نے نکال دیا ہے اور کچھ ابھی تم میں باقی ہیں ان پر یہ ڈال رہے ہیں
لہذا اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو اور اپنے ظاہر و باطن کو درست کرو۔

مسجد خراسانی والے

جن لوگوں نے مسجد خراسانی کے اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگی اور ان کا پرہیز
بھی خاش کر دیا گیا اور ان کی تہذیب و اخلاق میں بارگاہی ہے یہ ان جنتیوں کے علاوہ ہی تھے۔

توگ کے راستہ میں سارا شی

توگ کے واپسی پر راستہ میں جنہوں نے آپ ﷺ کو شہید کرنے کا منصوبہ بنایا ان
کی تہذیب و اخلاق تیرہ اچھے آدمی تھے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے حوالے سے گفتگو میں ان کی
تفصیل موجود ہے

جہاد سے ممانعت

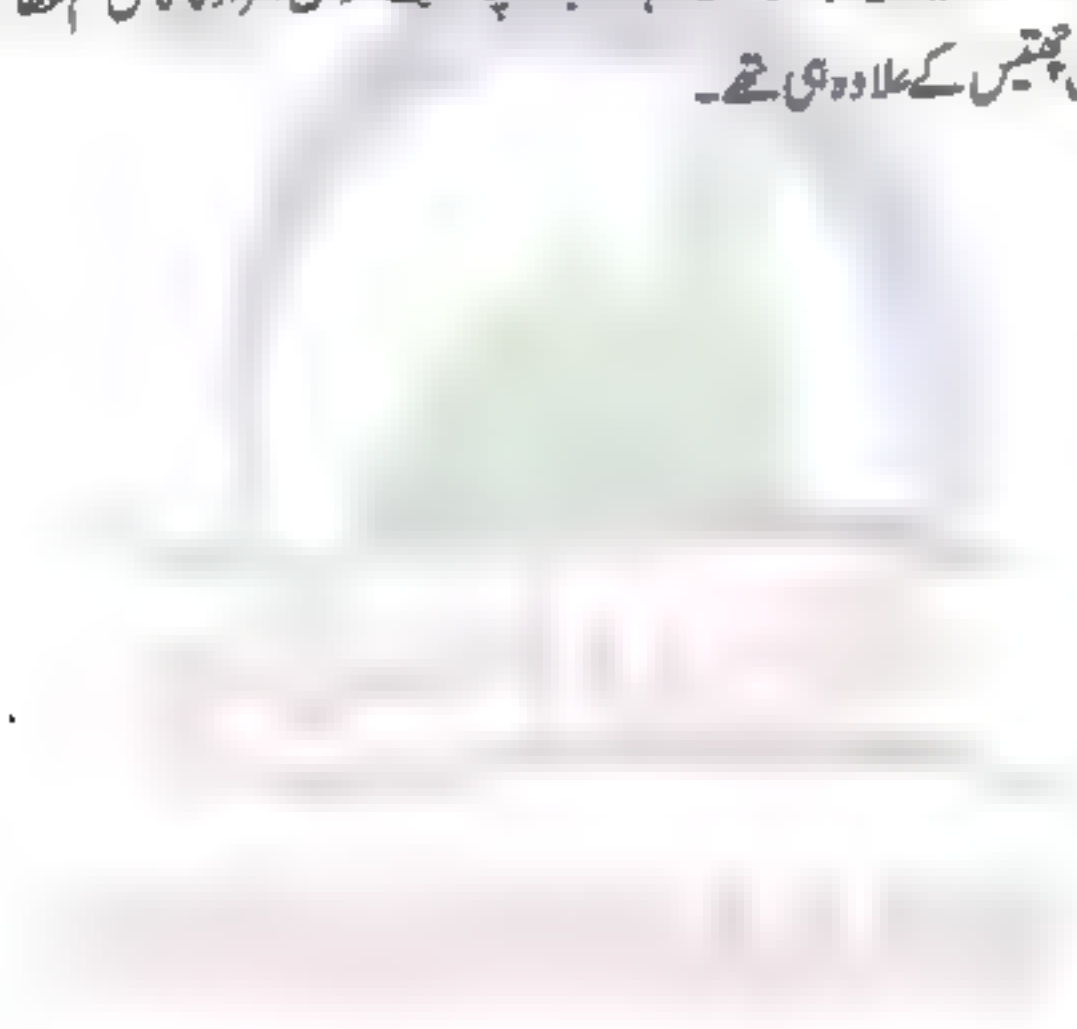
توگ سے واپسی پر آپ ﷺ کو جو تعینات دی گئیں ان میں سے ایک یہ تھی کہ جب آپ
سے لب یہ جہاد پر لگنے کی اجازت مانگی تو

فقل لمن نحر جہاداً علیٰ لہد لہن فرمایا تم میرے ساتھ کبھی بھی نہیں نکلو گے اور
نہ تم میرے ساتھ لڑ کر جہاد کرو گے

اگر آپ کو ان افراد کا علم نہ تھا تو آپ آئندہ انہیں جہاد سے کیسے روکیں گے بروک تب ہی سکتے ہیں جب ان کا کامل علم ہو

جنازہ کی ممانعت

اب تو آپ ﷺ کو منافقین کا جنازہ پڑھنے سے منع کر دیا گیا پیچھے مفسرین کی آرا بڑی تفصیل سے گزر چکی ہیں یہ تب ہی ممکن ہے جب آپ ﷺ کو ان افراد کا کامل علم عطا کر دیا یہ تمام بھی تو ان چھتیس کے علاوہ ہی تھے۔



لا تعلمهم نحن نعلمهم
 كامفهوم



اگر وہ ہیں مگر یہ سوال انہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد برامی لا تعلمہم (تم ان منافقین کو نہیں جانتے) خارج کر دیا ہے کہ آپ ﷺ کو منافقین کے احوال سے آگاہی نہ تھی اس سے بلو جو دیکھے کہا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ کو آگاہی تھی۔

اس سلسلے میں چند گذارشات درج ذیل ہیں

۱۔ بلاشبہ یہ الفاظ عام ہیں کہ آپ ﷺ کو منافقین کا علم نہ تھا مگر جب دیگر آیات قرآنیہ آنکار کر رہی ہیں کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمادیا تھا جبکہ فرمایا و علمک عالم تک تعلم (اور اللہ نے تعظیم دیدی اس چیز کی جو تم نہیں جانتے تھے) تو یوں کہا جائے گا پہلے آپ ﷺ کو علم نہ تھا یہ علم بعد میں دیا گیا۔

۲۔ خسر میں کلام نے ان الفاظ قرآنیہ کا ترجمہ یوں کیا ہے کہ آپ ﷺ انہیں نہیں جانتے تھے بلکہ جانتے ہیں اور ہم خسر ان پر مطلع کر دیں گے۔

۳۔ الام ابو اللیث سمرقندی (المتوفی ۳۸۶ھ) ان الفاظ کا مفہوم یوں بیان کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے

لانی عالم السوء والصلیة و عظم
نفائهم نعرفک حالہم
میں ظاہر و خفی جانتا ہوں اور ان کے
نفاق کو بھی جانتا ہوں اور ان کا حال تم پر

(بحر العلوم، ۴: ۸۳) آشکار کر دوں گا

۴۔ الام عبد الرحمن بن رجزی (۵۹۷) کے الفاظ ہیں

لا تعلم انت حتی نعلمک بہم
(زاد المسیر، ۳: ۳۷۳)
تم نہیں جانتے یہاں تک کہ ہم تم کو آگاہ
نہیں کر دیتے

۵۔ بھی الفاظ الام ابو الحسن علی بن محمد سمرقندی (المتوفی ۳۵۰ھ) کے ہیں

۶۔ الام علاء الدین علی بن محمد غلابی حضرت کلینی اور سعدی سے روایت نقل کرنے کے
بعد لاکھ حضور ﷺ سے یہور ان خطبہ بعد متعدد منافقین کو مسجد سے قلیل دور ہوا کر کے نکال

دیا) لکھتے ہیں

فان صح هذا القول فيحمل ان
يكون بعد ان اعلمه الله حالهم و
سماهم له لان الله سبحانه و تعالى قال
لا تعلمهم نحن نعلمهم ثم بعد
ذالك اعلمه بهم

(باب الاول ۲۷۶، ۲۷۷)

۵۔ شیخ محمد علی صابونی رقمطراز ہیں

ای لا تعلمهم انت یا محمد لمہارتہم
فی النفاق بحيث يحفى امرهم على
كثيرين و لكن نحن نعلمهم و
نخبرك عن احوالهم

(صلوة التعاسیر، ۱، ۸۷۷)

۶۔ شیخ مصطفیٰ المصوری کے بھی تقریباً یہی الفاظ ہیں

ای لا تعرفہم باعیانہم لمہارتہم فی
النفاق بحيث يحفى امرهم على كثير
و لكن نحن نعلمهم و نخبرك عن
احوالهم

(المقتطف، ۲، ۴۲۷)

۳۔ یہ آیت پہلے کی ہے

جیسا کہ ہم نے عرض کیا کہ یہ پہلے کا معاملہ ہے بعد میں حضور ﷺ کو منافقین کا علم

اگر یہ روایت درست ہے تو ممکن ہے اس
کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کے احوال اور
ناموں پر آپ ﷺ کو مطلع فرمادیا ہو
کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے تم انہیں نہیں
جانتے ہم انہیں جانتے ہیں پھر اس کے
بعد آپ ﷺ کو آگاہ فرمادیا۔

اے محمد ﷺ! ان کے ماہر نفاق ہونے کی
وجہ سے آپ ﷺ انہیں نہیں جان سکتے
ان کا معاملہ بہت سوں پر مخفی ہے لیکن ہم
جانتے ہیں اور ان کے احوال سے آپ
ﷺ کو باخبر کر دیں گے

ان کے ماہر نفاق ہونے کی وجہ سے ان کی
ذوات کو آپ ﷺ نہیں جانتے کیونکہ ان
کا معاملہ کثیر پر مخفی ہے لیکن ہم جانتے ہیں
اور ہم آپ ﷺ کو مطلع کر رہے ہیں۔

عطا کر دیا گیا اس پر مفسرین کرام کی تصریحات بھی موجود ہیں۔ جب سوال پیدا ہوا کہ سورہ محمد کی آیت ”وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ“ بتا رہی ہے کہ آپ ﷺ منافقین کو جانتے تھے، اس کی تفسیر میں آپ ﷺ متعدد صحابہ کے اقوال بھی ملاحظہ کریں گے کہ اس کے بعد آپ ﷺ پر کوئی منافق مخفی نہ رہا تو اس کے جواب میں مفسرین نے کہا سورہ توبہ کی آیت مبارکہ ”لَا تَعْلَمُهُمْ“ پہلے کی اور سورہ محمد کی آیت بعد میں نازل ہوئی۔ آئیے چند مفسرین کرام کی تصریحات ملاحظہ کریں۔

۱۔ امام سلیمان الجمل (المتوفی، ۱۲۰۲ھ) بھی اعتراض نقل کر کے امام کرخی کے حوالہ سے جواب دیتے ہیں

فان قلت كيف نفى علمه بحال	سوال، یہاں منافقین کے احوال کے علم کی
المنافقين هنا واثبه في قوله و	نفی کیسے کر دی حالانکہ ”وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي
لتعرفنهم في لحن القول فالجواب	لحْنِ الْقَوْلِ“ میں اس کا اثبات ہے۔
ان آية النفي نزلت قبل آية الاثبات	جواب، آیت نفی، اثبات سے پہلے کی ہے
فلا تنافي اهكر خي	لہذا منافقات نہیں ہے۔

(الفتوحات الالهية، ۲: ۳۱۲)

۲۔ امام احمد صاوی (المتوفی، ۱۲۳۱ھ) نے بھی یہی الفاظ ذکر کئے

ان قلت كيف نفى علمه بحال	سوال، یہاں احوال منافقین کی آپ ﷺ
المنافقين هنا واثبه في قوله و	سے نفی کی جارہی ہے حالانکہ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ
لتعرفنهم في لحن القول فالجواب	فِي لَحْنِ الْقَوْلِ میں علم ثابت ہے
ان آية النفي نزلت قبل آية الاثبات	جواب، آیت نفی، آیت اثبات سے پہلے
(حاشیہ صاوی، ۳: ۶۸)	کی ہے۔

۳۔ شیخ صدیق حسن قوجی (المتوفی، ۱۳۰۷ھ) لکھتے ہیں

لا ینا فی هذا قوله تعالى (ولتعرفنهم) یہ ارشاد گرامی "ولتعرفنهم فی لحن
فی لحن القول) لان آية النفي نزلت القول" کے منافی نہیں کیونکہ آیت نفی،
قبل آية الاثبات

۴۔ شیخ ثناء اللہ امرتسری (المتوفی، ۱۳۲۱ھ) لا تعلمہم کے تحت (فتح البیان، ۳: ۱۷۰)

ای الآن علما قطعاً آپ ابھی تک ان کے بارے میں علم قطعی
اس پر حاشیہ لکھا نہیں رکھتے

فيه اشارة الى ان ما يروى ان حذيفة صاحب سر رسول ﷺ كان يعلم المنافقين باعلامه ﷺ فهو بعد هذه الآية فلا تعارض لقوله تعالى لعل الله يحدث بعد ذلك امراً (تفسير القرآن بكلام الرحمن، ۵۵)

اس میں اس طرف اشارہ ہے جو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ صاحب سر رسول ﷺ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ حضور ﷺ کے بتانے کی وجہ سے منافقین کو جانتے تھے تو وہ اس آیت کے بعد کا معاملہ ہے لہذا کوئی تعارض نہیں۔ ہاری تعالیٰ کا ارشاد ہے شاید اللہ تعالیٰ اس کے بعد کسی امر کو پسند فرمائے

سورہ محمد کی تفسیر میں ان کے الفاظ یہ ہیں

ولتعرفنهم الآن فی لحن القول تم ضرور اب لحن قول سے انہیں پہچان لو گے۔ (تفسير القرآن، ۳۳۳)

مولانا محمد نعیم دیوبندی (استاذ تفسیر دارالعلوم دیوبند) نے اس اعتراض و جواب کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

لا تعلمہم دوسری آیت میں ولتعرفنہم الخ فرمایا گیا ہے۔ ان دونوں آیتوں میں تعارض کا جواب یہ ہے کہ انکار کی آیت پہلے ہے اور اثبات کی بعد کی۔

(تفسیر کمالین شرح اردو تفسیر جلالین، ۴: ۱۱)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ
أَضْغَانَهُمْ وَلَوْ نَشَاءُ لَا آرِيَنَا كَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَتِهِمْ
وَلَعَرَفْتَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ.

(سورہ محمد، ۲۹، ۳۰)

کیا جن کے دلوں میں بیماری ہے اس گممنڈ میں ہیں کہ اللہ ان
کے چھپے ہوئے ظاہر نہ فرمائے گا اگر ہم چاہیں تو تمہیں ان کو دکھا دیں
کہ تم ان کی صورت سے پہچان لو اور ضرور تم انہیں بات کے
اسلوب میں پہچان لو گے اور اللہ تمہارے عمل جانتا ہے



اس آیت مبارکہ کے تحت بھی صحابہ سے لے کر آج تک اہل علم نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو منافقین کا علم عطا فرمادیا۔

۱۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے

ما خفی علی رسول اللہ ﷺ بعد
ہذہ الایۃ شی من المنافقین کان
یعر فہم بسیمامہم

اس آیت کے بعد حضور ﷺ پر منافقین
کی کوئی شے پوشیدہ نہ رہی آپ ﷺ
انہیں چرے مہرے سے پہچان لیتے تھے

(حاشیہ شیع زادہ، ۷: ۵۹۵)

۲۔ امام ابن ابی ماتم ۳۲۷ھ کی آیات کے تحت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں

ثم دل اللہ النبی ﷺ بعد علی
المنافقین فکان یدعو باسم
الرجل من اهل النفاق

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو
منافقین کا علم عطا فرمادیا اور آپ ﷺ
اہل نفاق کا نام لے کر نشانہ ہی فرمادیتے

(تفسیر لابن ابی حاتم)

(۳۲۹۹: ۱۷۰)

۳۔ امام ابن جریر طبری (المتوفی ۳۱۰ھ) نے اس مقام پر جو کچھ لکھا ہے وہ درج ذیل ہے

بقول تعالیٰ ذکرہ احسب هؤلاء
المنافقون الدین فی قلوبہم شک
فی دینہم وضعف فی یقینہم فہم
حیاری فی معرفۃ الحق ان لن
یمخرج اللہ ما فی قلوبہم من

اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے کہ کیا یہ منافق گمان
کرتے ہیں جن کے دلوں میں دین کے
حوالے سے شک اور ان کے یقین میں
ضعف ہے۔ تو ان کے دلوں میں بل
ایمان کے بارے میں جو حسد ہے اسے

الاضغان على المؤمنين فيد به
لهم ويظهره حتى يعرفوا نفاقهم
وحيرتهم في دينهم (ولو نشاء
لارينا كهم) يقول تعالى ذكره
ولو نشاء بامحمد لعرفناك
هؤلاء المنافقين حتى نعرفهم

وقوله (فلعرفهم بسماهم) يقول
فلعرفهم بعلامات النفاق
الظاهرة منهم في فحوى كلامهم
وظاهر افعالهم

ثم ان الله تعالى ذكره عرفه
اياهم

اس کے بعد سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا
ہم اهل النفاق وقد عرفه اياهم في
براة فقال ولا تصل على احد منهم
مات ابدا ولا تقم على قبره وقال
قل لن نخبر جوامعي ابدا ولن
تقاتلوا معي علوا

سائے نہیں لائے گا تو اللہ تعالیٰ نے اسے
آشکار فرما دیا اور اس قدر ظاہر کر دیا کہ
اہل ایمان ان کے نفاق سے آگاہ ہو گئے
(ولو نشاء) اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے اے محمد
ﷺ اگر ہم چاہتے تو ان منافقین کی
نشاندہی فرما دیتے حتیٰ کہ آپ پہچان
لیتے

ارشاد گرامی (فلعرفهم بسماهم)
فرمایا آپ تو علامات ظاہرہ اور افعال
ظاہری سے ہی پہچان جاتے ہیں

پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ
ﷺ کو ان کی پہچان عطا فرمادی۔

اس کے بعد سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا
آپ ﷺ کو سورہ برات میں اہل
نفاق کی پہچان عطا کرتے ہوئے فرمایا
آئندہ ان میں سے فوت ہونے والے پر
جنازہ نہ پڑھو اور نہ اس کی قبر پر قیام کرو
اور یہ فرمایا ان سے کہہ دو کہ اب تم ہمارے
ساتھ کبھی بھی نہ نکلو گے اور نہ ہی ہمارے
ساتھ جہاد میں شرکت کرو گے

اس کے بعد حضرت شہاک کی سند سے یوں تفسیر نقل کی

ہم اہل النفاق (فلنعرفہم بسیمما
ہم ولنعرفہم فی لحن القول)
فصرفہ اللہ ایامہم فی سورۃ براءۃ
فقال (ولا تصل علی احد منہم
مات ابدا) وقال قل لن یمرجوا
معی ابدا ولن یقاتلو معی عدوا
اللہ تعالیٰ نے سورہ براءت میں اہل
نفاق کی پہچان عطا کر دی اور فرمایا ان میں
سے مرنے والے کا جنازہ نہ پڑھو اور فرمایا
ان سے کہہ دو آمینہ تم میرے ساتھ نہیں
جاسکو گے اور نہ ہی میرے ساتھ جہاد میں
شرکت کر سکو گے۔

اس کے بعد ابن زید سے ان الفاظ میں تفسیر نقل کی

ہؤلاء المنافقون قال وقد ارادہ اللہ
ایامہم و امرہم ان یمرجوا من
المسجد
یہ منافق ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کی حضور
ﷺ کو پہچان عطا فرمادی اور مسجد سے
نکلنے کا حکم دے دیا۔

(جامع البیان، ۱۳: ۷۸، ۷۹)

۳۔ امام ابوالقاسم عبدالکریم بن حوازن قشیری (المتوفی ۴۶۵ھ) کے الفاظ ہیں

لیس الامر کما توہموہ بل اللہ
یفضحہم ویکشف تلبسہم ولقد
اخبس الرسول عنہم وعرفہ
اعیانہم
معاملہ تمہارے وہم کے مطابق نہیں بلکہ اللہ
تعالیٰ انہیں ذلیل فرمائے گا، ان کا مکر منکشف
فرمادے گا، حضور ﷺ کو ان کے بارے
میں اطلاع دی اور ان کی ذوات کو پہچانا

آجے چل کر لکھتے ہیں

المومن ینظر بنور الصراۃ
والعارف ینظر بنور التحقیق
مومن نور ذات سے دیکھتا ہے، عارف نور
تحقیق سے اور موحّد اللہ کی ذات سے دیکھتا

والموحد ينظر بالله فلا يستر
عليه خفي
ہے اس پر کوئی شئی مخفی نہیں رہتی۔

(لطائف الاشارات، ۳: ۲۰۵)

۴۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶) اس آیت مبارکہ کے تحت لکھتے ہیں
والنبي عليه السلام كان يعرف
المنافق ولم يكن يظهر امره الى
ان اذن الله تعالى له في اظهار
امرهم
نبی ﷺ منافقین کو پہچان لیتے مگر اسے ظاہر نہ
فرماتے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے
امور کی عبادت کے اظہار کا حکم دے دیا۔

(مفتاح القرب، ۱۰: ۵۹)

۵۔ امام نظام الدین قیث پوری (۷۲۸) نے اہل کلبی کے حوالہ سے لکھا
لعن القول كذبه ولم يتكلم بعد
نزولها مافق عند رسول الله
ﷺ الا عرفه
لکن القول، جھوٹ، اس کے بعد کوئی
منافق رسول اللہ ﷺ کے ساتھ گفتگو
کرتا تو آپ ﷺ اسے پہچان لیتے۔

(غرائب القرآن، ۶: ۱۳۷)

۶۔ امام ابن عادل ضلی (۸۸۰) آیت کا معنی واضح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں
فكان بعد هذا لا يتكلم مافق عند
النبي ﷺ الا عرفه بقوله
اس کے بعد کوئی منافق گفتگو کرتا تو آپ
ﷺ اس کی باتوں سے پہچان لیتے۔

(اللباب فی علوم الکتاب، ۱: ۳۶۶)

۷۔ امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱) نے لکھا

يظهر احسادهم على النبي ﷺ
والمؤمنين
اللہ تعالیٰ نے ان کا حسد حضور ﷺ اور
اہل ایمان پر آشکار کر دیا۔
(حلالین)

۸۔ شیخ سلیمان الجمل نے انہی آیات کے تحت یہ روایت نقل کی، امام احمد نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے خطبہ میں ارشاد فرمایا، اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کے بعد فرمایا

ان منکم منافقین فمن سمیت
فلینکم ثم قال قم یا فلاں قم یا فلاں
حتیٰ سمی ستہ و ثلاثین
تم نہیں منافق ہیں جس کا نام لوں وہ کھڑا ہو
جائے پھر فرمایا فلاں کھڑا ہو، فلاں کھڑا
ہو، حتیٰ کہ پچھتیس کے نام لئے۔

(حاشیہ الجمل، ۳: ۱۵۲)

۹۔ امام ابو عبد اللہ محمد القرطبی (۶۶۸) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کہ اس آیت کے نزول کے بعد کوئی منافق آپ ﷺ پر مخفی نہ رہا، نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں
عرفہ اللہ ذالک بوحی او علامۃ
عرفہا بتعریف اللہ ایہ
اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعے پہچان عطا
فرمائی یا ایسی علامت کی نشاندہی فرمائی
جس سے پہچان ہو جائے۔

(الجامع الاحکام القرآن، ۸: ۱۶۷)

۱۰۔ شیخ مصطفیٰ المنصوری نے بھی حضرت انس رضی اللہ عنہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس آیت مبارکہ کے نزول کے بعد آپ ﷺ پر منافقین کی کوئی شے مخفی نہ رہی۔
(المختطف، ۳۳۵)

۱۱۔ امام احمد صادی ہاشمی (المتوفی، ۱۲۳۱) آیت کا مفہوم ان الفاظ میں واضح کرتے ہیں
وانک یا محمد لتعرفن المنافقین
فیما یعرضونہ بک من القول الذی
ظاہرہ ایمان و اسلام و باطنہ کفر
اے نبی ﷺ آپ اہل نفاق کو ان کی
باتوں سے پہچان لیتے ہیں جن کا ظاہر
ایمان و اسلام اور باطن کفر و گستاخی ہوتا

ہے۔

وسب

(الصابی علی الجلالین، ۵: ۳۰۶)

۱۲۔ امام سید محمود آلوسی (المتوفی ۱۲۷۰ھ) ان آیات کے تحت رقمطراز ہیں

وان صح ان بعض الاولیاء قدمت
اسرارهم کان يعرف البر والفاجر و
المؤمن والكافر ویقول اثم من
فلان رائحة المعصية ومن فلان
رائحة الايمان ومن فلان رائحة
الكفر ویظهر الامر حسبما اشار
فرسول ﷺ بتلك المعرفة اولی
وارلی ولعلها بعلامات وراء طور
عقولنا والنور المذكور فی خبر اتقوا
فراصة المؤمن فانه ينظر بنور الله
تعالی متفاوت الظهور بحسب
القابلیات وللهی ﷺ اتمه
(روح المعانی، پ ۲۶، ۳۲۳)
صحیح کے ساتھ ثابت ہے کہ بعض اولیاء
کرام نیک و بد اور کافر و مؤمن کو پہچانتے
ہوئے کہتے ہیں، مجھے فلاں سے معصیت
کی بو، اور فلاں سے ایمان کی خوشبو اور
فلاں سے کفر کی بد بو آرہی ہے اور معاملہ
اس طرح ہی ہوتا ہے تو رسول اللہ ﷺ
اس معرفت میں تمام سے کہیں اولی ہیں
اور ممکن ہے آپ ان علامات سے جانتے
ہوں جو ہماری عقول سے ماوراء ہیں اور اس
حدیث (اتقوا فراصة المؤمن انه
ینظر بنور الله تعالیٰ) میں مذکور نور ہر
شخصیت کی استعداد اور درجہ کے مطابق
ہوگا لیکن نبی ﷺ اس میں تمام سے کامل
ہیں

آگے چل کر اشارات کے تحت لکھتے ہیں

ولونشاء لا رینا کھم فلعل فھم
بسمامھم وہی ظلمة فی وجوھم
یہ ان کے چہروں کی ظلمت ہے جو نظر الہی
سے پہچانی جاتی ہے متحول ہے مؤمن نور

تدرك بالنظر الالهي قبل المؤمن
 ينظر بنور الفراسة والعارف بنور
 التحقيق والنبي ﷺ ينظر بالله
 عز وجل وقيل كل من رزق قرب
 النوافل ينظر به تعالى لحديث لا
 يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل
 حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه
 الذي يسمع به وبصره الذي يبصر
 به الحديث وحينئذ يبصر كل شئ
 ومن هنا كان بعض الاولياء
 الكاملين على ما حكى عنه اعمال
 العباد حين يخرج بها

(روح المعاني، ج ۲۶: ۳۳۱)

فراست سے، عارف نور تحقیق سے اور نبی
 ﷺ ذات الہی سے دیکھتا ہے، یہ بھی
 منقول ہے کہ جو آدمی قرب نوافل کا درجہ
 پالیتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی ذات سے دیکھتا
 ہے کیونکہ حدیث میں فرمایا بندہ نوافل کے
 ذریعے میرا قرب پاتا چلا جاتا ہے حتیٰ کہ
 میں اسے محبوب بنا لیتا ہوں جب میں اسے
 محبوب بنا لیتا ہوں تو میں اس کی قوت
 سماعت بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے
 میں اس کی قوت بصارت بن جاتا ہوں
 جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس وقت وہ ہر
 شے دیکھتا ہے جی وجہ ہے بعض اولیاء
 کاملین عروج کے وقت بندوں کے اعمال
 ملاحظہ فرمالتے ہیں۔

۱۳۔ شیخ صلاح الدین یوسفؒ اور یقیناً تو انہیں ان کی بات کے ڈھب سے پہچان لے
 گا کے تحت لکھتے ہیں

البتہ ان کا لہجہ اور انداز گفتگو ایسا ہوتا ہے جو ان کے باطن کا غماز ہوتا ہے جس
 سے اسے بخیر تو ان کو یقیناً پہچان سکتا ہے۔
 (حاشیہ قرآن، ۱۴۲۸)

۱۴۔ مولانا امین احسن اصلاحی انہی آیات کے تحت ”منافقین کا پردہ اللہ چاک کر کے
 رہے گا“ کا عنوان قائم کر کے لکھتے ہیں

یہ بھی ان کو دھمکی ہے کہ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف یہ ریشہ دوانیاں جو کر رہے

ذرو البصائر و قد انزل الله تعالى
في ذلك سورة براءة فبين فيها
فضائعهم وما يعتمدونه من
الافعال الدالة على نفاقهم ولهذا
كانت تسمى الفاضحة

دے گا اور اہل ایمان انہیں خوب سمجھ جائیں
گے تو اللہ تعالیٰ نے سورہ براءت نازل کی جس
میں ان کی وہ برائیاں اور ان کے افعال جو
نفاق پر دال تھے بیان فرما دیئے یہی وجہ ہے
کہ اس سورت کا نام فاضحہ (ذلیل کر دینے
والی) ہے۔

آگے چل کر لکھتے ہیں

وقد ورد في الحديث تعيين جماعة
من المنافقين

اور حدیث میں منافقین کی ایک جماعت
کے تعین کا تذکرہ بھی موجود ہے۔

اس کے بعد چھتیس ۳۶ منافقین کو مسجد سے ٹام لے کر خارج کر دینے والی روایت مسند احمد کے حوالہ سے نقل کی۔
(تفسیر القرآن العظیم ۳، ۱۸۰)

۷۱۔ اس آیت مبارکہ کا ترجمہ مولانا محمود الحسن دیوبندی نے یہ کیا ہے

اور اگر ہم چاہیں تو یہ کو دکھلا دیں وہ لوگ، ہو تو پہچان چکا ہے ان کو ان کے چہرے سے اور آگے پہچان لے گا بات کے ڈھب سے۔

اس پر حاشیہ مولانا شبیر احمد عثمانی کا یہ ہے

[illegible]

تنبیہ: مترجم محقق قدس اللہ روحہ نے فلعلہ لغتہم کو لونیشاء کے نیچے نہیں رکھا عام مفسرین

اس کو لو نشاء کے تحت میں رکھ کر لادینا کم پر متفرع کرتے ہیں یعنی اگر ہم چاہیں تو تجھ کو دکھلا دیں وہ لوگ پھر تو ان کو پہچان جائے صورت دیکھ کر، احقر کے خیال میں مترجم کی تفسیر زیادہ لطیف ہے واللہ اعلم۔ بعض احادیث سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے بہت سے منافقین کو نام بنام پکارا اور اپنی مجلس سے اٹھا دیا۔ ممکن ہے وہ شناخت لُحْن القول اور یہ ما وغیرہ سے حاصل ہوئی یا آیہ و عذاب کے بعد حق تعالیٰ نے آپ کو بعض منافقین کے اسماء سے تفصیل و تحسین کے ساتھ مطلع فرما دیا ہو۔ واللہ اعلم (تفسیر عثمانی، ۸۷۲)

۱۸۔ مولانا اشرف علی تھانوی کی تفسیر بھی ملاحظہ کر لیجئے قادمہ کے تحت لکھتے ہیں

در منثور میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے

ثم دل الله النبي ﷺ بعد علي
المنافقين فكان يدعو باسم انزل
من اهل النفاق
پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے منافقین کے
بارے میں حضور ﷺ کو اطلاع دیدی تھی
اس لئے آپ اہل نفاق کو ان کے نام لے
لے کر بلا تے

ناقل اور روح المعانی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بلا سند ایک روایت ہے

كان عليه السلام يعرفهم بسيماهم
اور اس مضمون کی روایت طبری نے ابن زید سے روایت کی ہے۔ سو پہلی روایت میں آیت سے
کوئی منافقات ظاہری نہیں کیونکہ یہ دلالت معرفت باللعن سے بھی ہو سکتی ہے البتہ روایت
ثانیہ و ثالثہ ظاہر امنافی ہیں لیکن انشاء میں لوماضی کے لئے ہے اور انتفاء فی الماضی سے انتفاء فی
المستقبل لازم نہیں آتا، سو ممکن ہے کہ بعد نزول اس آیت کے معرفت بالسماء بھی عطا ہو گئی ہو
اور حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہ کو منافقین کا بتلا دینا جو بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے اس میں
آپ کی معرفت کے متعلق دونوں احتمال ہیں۔

مولانا نے سورۃ توبہ کی آیت ۱۱ کے تحت فائدہ تحریر کیا ہے وہ بھی ملاحظہ کر لیجئے
 اس کا مطلب یہ نہیں کہ آپ ﷺ سے کبھی منافقین کی سخن سازی مخفی نہیں رہی بلکہ
 مطلب یہ ہے کہ آپ کے سکوت کی ہمیشہ یہ علت نہیں اور بعد نزول آیت لتعرفنہم فی لحن
 القول کے تو پھر افتخار ہوا ہی نہیں کما صرحوا فی تفسیر ہا

(بیان القرآن، ۱۴۱۰ھ)

۱۹۔ اس آیت کے تحت بحر العلوم علامہ سید امیر علی طبع آبادی (۱۲۷۴ھ۔ ۱۳۳۷ھ)
 نے لکھا۔

”یہ دلیل قطعی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو کل منافقین کے حال سے آگاہی عطا کی گئی
 تھی کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو اس حکم کی تعمیل ممکن نہ ہوتی یعنی اگر آپ، منافق کو نہ پہچانتے تو
 جب اس کا جنازہ لایا جاتا تو کیونکر نماز سے انکار فرماتے اگر کہا جاوے کہ سورۃ برآۃ میں
 فرمایا: ”مردوا علی النفاق لا تعلمہم نحن نعلمہم“ الا یہ ”یعنی بعض اعراب و
 بعض اہل مدینہ اپنے نفاق میں ایسے مشاق ہیں کہ تو ان کو نہیں پہچانتا ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو
 جانتا ہے۔“۔ یہ آیت دلیل ہے کہ آپ کو بعض منافقین کا علم نہ تھا، پھر کیونکر تم کہتے ہو کہ
 آپ سب منافقین کو پہچانتے تھے جواب یہ ہے کہ اسکی تاویل میں دو صورتیں ہیں، اول یہ
 کہ رسول ﷺ کو کسی شخص کی قلبی حالت یعنی ایمان یا نفاق کا پہچانا اسی وقت حاصل ہو سکتا تھا
 جب آپ اس کی جانب توجہ کریں کیونکہ جس شخص کی صورت سے آپ واقف نہ ہوں۔ اس
 کی حالت سے بھی واقف نہ ہوں گے کیونکہ غیب کو سوائے حق سبحانہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا
 ہے پس اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ بعض ایسے مشاق منافق ہیں جنکی صورت سے بھی تمکو
 آگاہی نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو بخوبی جانتا ہے پس اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ اگر
 وہ خود یا اس کا جنازہ آپ کے سامنے آتا تو آپ اس کو نہ پہچانتے کیونکہ ایسی توجہ کے وقت
 تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو شناخت عطا فرمائی تھی دوسرا طریقہ تاویل یہ ہے کہ پہلے آپ کو
 منافقوں کا بالکل علم نہیں دیا گیا تھا جسے پہلے آپکو منافقوں کے جنازے پر نماز پڑھنے سے

اور ان کی قبروں پر کھڑے ہونے سے منع نہیں کیا گیا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے آپکو یہ معرفت عطا فرمائی، اگر کہا جاوے کہ یہاں بھی فرمایا۔ ”فلعر فتهم بسخيم“۔ یعنی اگر ہم کو منظور ہوتا تو ہم منافقوں کو تجھے دکھلا دیتے کہ ان کی علامت پیشانی سے تو انکو پہچان لیتا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپکو کلیۃً شناخت نہ تھی جواب یہ کہ نہیں بلکہ اس کے تو یہ معنی ہیں کہ اگر ہم کو منظور ہوتا تو ہم انکی پیشانی پر ایک داغ دے دیتے یا حکم۔ ”قوله ولو نشاء لمسخنهم“ ہم ان کی صورت مسخ کر دیتے پس اس سے اس قدر ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے منافقوں کی ظاہری صورت نہیں بگاڑی اور نہ انکی پیشانی پر داغ دیا بلکہ دوسرے طور پر ان کی معرفت آپکو دی۔

(مواہب الرحمن، ص ۲۶، ۷۷)

واضح ہو کہ ابتدا میں رسول اللہ ﷺ بعض منافقوں کو پہچانتے تھے اور بعض مکار مشاق منافقوں کو نہیں پہچانتے تھے چنانچہ سورۃ برآۃ میں فرمایا ”لا تعلمهم نحن نعلمهم“ (تو ان کو نہیں جانتا ہے) اللہ تعالیٰ ان کو جانتا ہے) پھر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو منافقوں کے لحس القول میں ایک معرفت دے دی جس سے آپ فوراً پہچان لیتے تھے اور آپ نے حضرت حذیفہ بن الیمان رضی نہ عنہ کو اس فیض سے سرفراز کیا تھا تو یہ بھی پہچان لیتے تھے اور سوائے حذیفہ رضی نہ عنہ کے کسی صحابی جلیل کو یہ شناخت نہ تھی اور صحابہ رضی نہ عنہم میں قرائن سے معروف تھا کہ یہ منافقین ہیں خصوصاً جبکہ رسول اللہ ﷺ کی رضا مندی ان لوگوں کے حق میں نہ ہو برخلاف ایسے صحابہ کے جن سے آپ ﷺ راضی تھے۔

روایت پر اعتراضات کا ازالہ



اس روایت پر جو اعتراضات اٹھائے گئے ہیں ان کا ازالہ بھی کیے دیتے ہیں
 اس کے راوی اسباط بن نصر ہمدانی ہیں ان کے بارے میں امام احمد نے ضعیف،
 امام نسائی نے کہا قوی نہیں، ساجی نے انہیں ضعیفاء میں بیان کیا، امام ابن معین سے ایک
 روایت میں لیس ہشٹی ہے۔ (ارالۃ الرویب، ۳۱۳ تا ۳۱۴)

جواب

۱۔ ان کے بارے میں جو کلمات خیر ہیں ہم وہ بھی سامنے لائے دیتے ہیں
 امام بخاری نے صدوق، امام ابن حبان نے ثقہ بلکہ ایک روایت کے مطابق امام
 ابن معین نے ثقہ کہا۔ (تہذیب التہذیب، ۱: ۲۱۲)

۲۔ یہ صحاح ستہ کے رواۃ میں سے ہیں ان آئمہ سے بڑھ کر راویوں کو کون جانتا
 ہے؟ خود امام بخاری اور امام مسلم نے ان سے روایت لی ہے

امام بخاری کی روایت

امام بخاری باب الاستسقاء میں بطور تعلیق نقل کرتے ہیں

وزاد اسباط عن منصور فدعا	اسباط نے منصور سے یہ اضافہ بھی نقل کیا رسول
رسول الله ﷺ فسقوا الغيث	اللہ تعالیٰ نے دعا کی تو بارش برس پڑی اور سات
فاطبقت عليهم سباعا وشكا الناس	دن تک جاری رہی لوگوں نے کثرت بارش کی
كثرة المطر قال انهم حوالينا ولا	شکایت کی تو فرمایا اے اللہ ہمارے ارد گرد ہونہ
هлина فانحدرت السحابة عن راسه	کہ ہم پہ تو بادل آپ کے سر اقدس سے ہٹ
فسقوا الناس حولهم	مجھے اور ارد گرد کے لوگوں پر رستہ رہے

یہاں امام عینی اور ابن حجر نے یہ واضح کیا کہ یہ اسباط بن محمد نہیں بلکہ اسباط بن نصر ہیں کچھ اہل علم مثلاً حافظ دمیاطی اور داؤدی نے اس اضافہ کی وجہ سے امام بخاری پہ اعتراض اٹھایا کہ سابقہ واقعہ مکہ المکرمہ کا ہے اور یہ مدینہ طیبہ کا، لہذا دونوں کا اکٹھا ہونا کیسے ممکن ہے؟ محدثین نے اس کا تفصیلی جواب دیا، امام ابن حجر عسقلانی (المتوفی، ۸۵۲) رقمطراز ہیں

ولیس هذا التعقيب عندي حيد اذ
لا مانع ان يقع ذلك مرتين

یہ تنقید ہمارے نزدیک درست نہیں کیونکہ
ممکن ہے واقعات ہی دو ہوں

اس کے بعد تفصیلاً واقعات نقل کیے اور کہا

وظهر بذلك ان اسباط بن نصر لم
يغلط في الزيادة المذكورة ولم يغلط

اس سے ظاہر ہو گیا اسباط بن نصر نے مذکورہ
اضافہ میں کوئی غلطی نہیں کی اور نہ ہی انھوں
نے ایک حدیث کو دوسری کے ساتھ گڈ بڈ کیا

(فتح الباری، ۴: ۴۱۰) ہے

امام محمد یوسف کرمانی (المتوفی، ۷۸۶) نے اس کو سوال و جواب میں یوں تحریر کیا۔

فان قلت قصة قریش والتعاس ابی
معيان كانت في مكة لافي المدينة

اگر یہاں یہ سوال ہو کہ قریش اور التماس ابو
معیان مکہ کا واقعہ ہے نہ کہ مدینہ کا تو اس کا

قلت القصة مكية الا القدر الذي
زاد اسباط فانه وقع في المدينة

جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ مکہ کا ہی ہے مگر
اسباط کے اضافہ کا تعلق مدینہ سے ہے اور

والروایات الاخر تدل عليه

اس پر دیگر روایات شاہد ہیں

(الکواکب الدراری، ۴: ۱۱۳)

امام مسلم کی روایت

امام مسلم نے ان سے "باب طیب رائحة النبی ﷺ" کے تحت روایت اس

سند سے نقل کی ”حدثنا عمرو بن حماد بن طلحة القناد حدثنا اسباط هرا بن

نصر الهمداني عن سماك عن جابر بن سمره“ (مسلم، کتاب الفضائل)

اس کے شارحین قاضی عیاض اور امام نووی وغیرہ میں سے کسی نے اعتراض تک نہیں کیا

امام ابو زرہ کا اعتراض

حافظ ابن حجر عسقلانی رقمطراز ہیں کہ اس راوی کی وجہ سے امام ابو زرہ نے مسلم پہ اعتراض کیا تھا

(تہذیب التہذیب، ۱۰، ۲۱۲)

بلاشبہ یہ اعتراض ہوا امام نووی نے مقدمہ منہاج شرح مسلم میں شیخ سعید بن عمرو کے حوالہ سے

(مقدمہ، ۱۶)

اس کی تفصیل دی ہے۔

لیکن اس مقدمہ میں دو مقامات پر موجود ہے کہ حافظ نیشاپور شیخ مکی بن عبدان نے نقل کیا کہ

مجھے امام مسلم نے خود بتایا

میں نے اپنی کتاب امام ابو زرہ رازی

کے سامنے پیش کی انھوں نے جس

روایت میں کسی علت کی نشاندہی کی میں

نے اسے ترک کر دیا اور جس کے بارے

میں کہا یہ صحیح ہے اور اس میں کوئی علت

نہیں اسے میں نے نقل کر دیا۔

عرضت کتابی ہذا علی ابی زرعة

الرازی فكل ما اشار ان له علة

تركتہ و كل ما قال انه صحيح و

ليس له علة خرجته

(مقدمہ، ۱۳، ۱۶)

کیا اس کے بعد اعتراض کی گنجائش رہ جاتی ہے؟

ضعیف ہی سہی

ہم اگر مان لیں کہ یہ ضعیف راوی ہیں لیکن بطور تابع و شاہد ان کی روایت لینے میں

کون سی رکاوٹ ہے؟ اگر یہ اسی روایت میں منفرد ہوتے اور کسی اذنی کی مخالفت کر رہے ہوتے

تو ہم انہیں ترک کر دیتے لیکن ایسی کوئی بات سامنے نہیں بلکہ اس سے دیگر روایات کی تائید ہو رہی ہے اور ہم یہ روایات صرف اور صرف تائید کیلئے لا رہے ہیں ورنہ ہمارا موقف تو قرآنی آیات مثلاً ”یا ایہا النبی جاہد الکفار والمنافقین“ ”ولا تصل علی احد منہم مات ابدا“ ”ولتعرفنہم فی لحن القول“ سے واضح اور آشکار ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شیخ ناصر الدین البانی نے بھی لکھا

اسباط بن نصر و انکان فیہ کلام من	اسباط بن نصر کے حفظ میں اگرچہ کلام ہے
قبل حفظہ فقد احتج بہ مسلم و قال	مگر امام مسلم نے ان سے احتجاج کیا ہے،
فیہ البخاری صدوق و ضعفہ آخرون	امام بخاری نے انہیں صدوق کہا دیگر
فہو لا یاس بہ فی الشواہد	محدثین نے انہیں ضعیف کہا تو بطور شاہد و
و المتابعات	تابع ان سے روایت لینے میں کوئی حرج
(سلسلة الاحادیث الصحیحة، ۲: ۵۶۸)	نہیں

بقول امام ابن حجر عسقلانی ان دو آئمہ کی قبولیت کے بعد کسی دوسرے کی نہ سنی جائے

(مقدمہ فتح الباری، ۲۸۱)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ
لَكَاذِبُونَ .

(المنافقون ، ۱)

جب منافق تمہارے حضور حاضر ہوتے ہیں کہتے ہیں کہ ہم گواہی
دیتے ہیں کہ حضور بیشک یقیناً اللہ کے رسول ہیں اور اللہ جانتا ہے
کہ تم اس کے رسول ہو اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ منافق ضرور
جھوٹے ہیں۔



۱۔ اس کی امام علی بن احمد مہاتمی (المتوفی، ۸۳۵) نے ان الفاظ میں تفسیر کی ہے

(بسم اللہ) المتجلی حکما لا تہ فی رسولہ حبث جعلہ مطلقا علی الظواہر والبواطن مراعیاً لہما (الرحمن) باظہار نفاق المنافقین للتحذیر عن حجتہم (الرحیم) بجعل شہادتہم واعیانہم جنة لدمائہم (اذا جاءک) ایہا المطلع علی البواطن (المنافقون قالوا) لیس غلوک عن بواطنہم بکلمۃ تحبہا مؤکدۃ بوجوہ وہی (نشہد انک رسول اللہ) اکتوہا بلفظ الشہادۃ لانہا علم عن شہود و بجعل الجملة اسمیۃ مؤکدۃ بان واللام لیتقرر فی ذہنک ان بواطنہم علی ذالک (اللہ یشہد ان المنافقین لکاذبون) ولا یصلحہم ان یتخذوا ہذہ الشہادۃ جنة

(اس کے نام سے) جس کے کمالات کا اظہار اس کے رسول ﷺ میں ہے کہ انہیں ظاہر و باطن سے آگاہ کر دیا ہے اور وہ دونوں کی رعایت کرنے والے ہیں (الرحمن) منافقین کے نفاق کا اظہار فرمائے والا تاکہ ان کی سنگت سے بچا جا سکے (الرحیم) ان کی شہادت اور ذوات کو ان کے خون کے لئے ڈھال بنانے والا (اذا جاءک) اے باطن پر مطلع جب وہ تیرے پاس آتے ہیں (المنافقون قالوا) تاکہ وہ تجھے اپنے باطن سے مشغول کریں محبوب الفاظ کے ساتھ اور اسے ان متعدد تاکیدات سے موکد کرتے ہیں (نشہد انک رسول اللہ) لفظ شہادت لائے کیونکہ شہود کا علم ہے اور جملہ اسمیہ کو ان اور لام سے موکد کیا تاکہ تمہارے ذہن میں پختہ کریں کہ یہی ان کا باطن ہے

----- (اللہ یشہد ان المنافقین لکاذبون) ان سے یہ بعید نہیں

کہ وہ اس شہادت کو اپنے خون کے لئے
 دقار بنائیں باوجودیکہ وہ جانتے ہیں کہ
 رسول اللہ ﷺ کو علوم غیبیہ پر اطلاع ہے
 اور ان کے باطن بھی ان میں شامل ہیں

لذمائمہم مع علمہم باطلاع
 رسول اللہ ﷺ علی الغیوب
 التی من جملتها بواظہم
 (تبصیر الرحمن، ۴: ۳۴۳)



حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ

اور

علم منافقین

www.KitaboSunnat.com

www.KitaboSunnat.com



یہاں یہ بات ذہن نشین رہے کہ تمام امت مسلمہ کا اتفاق ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے صحابی حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو منافقین کے بارے میں علم عطا فرمایا، اگر نعوذ باللہ کہا جائے کہ آپ ﷺ منافقین سے آگاہ ہی نہ تھے تو انہیں آپ ﷺ نے کیسے آگاہ فرمادیا؟ تو ماننا پڑے گا کہ حضور سرور عالم ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے دیگر علوم کے ساتھ منافقین کا علم بھی عطا فرمایا جس میں سے کچھ آپ ﷺ نے اپنے غلاموں کو بھی عطا فرمایا آئیے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں پڑھیے

صاحب سراپتی ﷺ

احادیث مبارکہ میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا مشہور لقب ”صاحب سراپتی“ (حضور کے رازداں) ہے۔ بخاری میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے میں ملک شام گیا میں نے دو رکعات نماز ادا کر کے دعا کی یا اللہ، مجھے صالح ساتھی عطا فرما۔ میں ایک جماعت کے پاس گیا وہاں ایک بزرگ شخصیت میرے پاس آ کر تشریف فرما ہو گئی، میں نے لوگوں سے ان کے بارے میں پوچھا تو بتایا یہ صحابی رسول حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ ہیں، میں نے خیال کیا میں نے اللہ تعالیٰ سے صالح رفیق کی دعا کی تھی وہ آپ کی صورت میں مقبول ہوئی ہے، فرمایا تم کہاں سے ہو؟ عرض کیا میرا تعلق شہر کوفہ سے ہے، فرمایا کیا تمہارے پاس حضور ﷺ کے جوڑے، مہلی اور مسواک اٹھانے والے ابن ام عبد (حضرت عبداللہ بن مسعود) موجود نہیں؟

اولیس فیکم صاحب سراپتی
 کیا تمہارے ہاں حضور ﷺ کے رازداں
 شخص نہیں جو وہ جانتے ہیں دوسرا کوئی نہیں جانتا
 ﷺ الذی لا یعلم احد غیرہ

(البخاری مناقب عمار وحذیفہ)

اسرار سے مراد احوال منافقین ہیں

- ۱۔ حافظ ابن حجر "ان کے سوا ان سے کوئی دوسرا آگاہ نہیں" کے تحت لکھتے ہیں
- المراد بالسر ما اعلمه به النبي
ﷺ من احوال المنافقين
(فتح الباری، ۷: ۷۴)
- یہاں راز سے مراد احوال منافقین ہیں جن سے
انہیں رسول اللہ ﷺ نے آگاہ فرمایا

- ۲۔ امام بدر الدین عینی (۸۵۵) صاحب سراہی ﷺ سے مراد واضح کرتے ہیں
- اراد به حذیفه رضي الله عنه
ﷺ اعلمه امور امن احوال
المنافقين وامور من الذي
يجري بين هذه الامة فيما بعده
وجعل ذلك سرا بينه
(عمدة القاری، ۱۶: ۲۳۷)
- اس سے مراد حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ہیں
آپ ﷺ نے انہیں منافقین کے احوال اور
بعد میں ہونے والے فتنوں کے بارے میں
آگاہ فرمایا اور انہیں راز کے طور پر محفوظ رکھنے کا
کہا

- ۳۔ اسی حدیث کے تحت امام کرمانی لکھتے ہیں
- صاحب السر هو حذيفة اطلعه
رسول الله ﷺ على المنافقين
(الکرماني على البخاری، ۱۵: ۱۸)
- حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے راز دان
ہیں انہیں رسول اللہ ﷺ نے منافقین کا علم
عطا فرمایا

- ۴۔ امام شہاب الدین قسطلانی (۹۲۳) رقمطراز ہیں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ جس چیز
سے آگاہ تھے اور کوئی دوسرا اس سے آگاہ نہ تھا۔

من معرفة المنافقين باسمائهم و
انسابهم

(ارشاد السادى شرح صحيح

البخارى، ۸: ۲۲۸)

۵۔ امام ابن جرکى (۹۷۴) لکھتے ہیں

حذیفۃ صاحب سر رسول اللہ ﷺ

المعلق بالمنافقين والفتن

(الرواجر، ۱: ۱۸)

ہونے کی وجہ سے آپ ﷺ کے
راز داں ٹھہرے

۶۔ امام شمس الدین ذہبی (۷۴۸) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں رقمطراز ہیں

و كان النبی ﷺ قد اسر الی حذیفۃ

اسماء المنافقين و ضبط عنه الفتن

الکائنة فی الامۃ

(سیر اعلام، ۳: ۳۲)

۷۔ امام ابن اثیر الجزری (۶۴۰) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے حالات میں لکھتے ہیں

صاحب سر رسول اللہ ﷺ فی

المنافقين لم يعلمهم احد الا حذیفۃ

اعلمہ بہم رسول اللہ ﷺ

(اسد العابد، ۱: ۳۶۸)

۸۔ شیخ ابن تیمیہ (المتوفی، ۷۲۸) نے ”سایہا النبی جاہد الکفار

والمنافقين“ کے تحت لکھا

فلما رأى من بقى من المنافقين ما صار
 الامور اليه من عز الاسلام وقيام
 الرسول بجهاد الكفار والمنافقين
 اضفرو النفاق فلم يكن يسمع من احد
 من المنافقين بعد غزوة تبوك كلمة
 سوء و ما اتوا بغيبهم حتى بقى منهم
 اناس بعد موت النبي ﷺ يعرفهم
 صاحب المرح حذيفة
 (المصارم المملول، ۲۳۱)

منافقین میں سے باقی رہنے والوں نے
 جب دیکھا کہ اسلام کا غلبہ ہو گیا اور رسول
 اللہ ﷺ کفار و منافقین سے جہاد شروع
 فرما رہے ہیں تو انھوں نے نفاق مخفی کر
 لیا۔ غزوہ تبوک کے بعد تو ان میں سے کسی
 سے کوئی برا کلمہ سننے میں نہ آیا۔ وہ غیظ
 میں جل کر مر گئے حتیٰ کہ حضور ﷺ کے
 وصال کے بعد کچھ ان میں سے باقی تھے
 انھیں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ جانتے تھے۔

۹۔ امام احمد بن منیر سکندری رقمطراز ہیں
 حتیٰ عدا حذیفۃ رضی اللہ عنہ صاحب
 سرہ ﷺ لتخصیصہ ایام بالاطلاع
 علی اعیانہم و تسمیتہم له باسمانہم
 (الانصاف، ۱: ۵۲۷)

حتیٰ کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ
 کے راز دان ہیں کیونکہ انھیں آپ ﷺ
 نے منافقین کے نام اور ذوات سے آگاہ
 کر دیا تھا

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مبارک رائے
 امام حاکم نے حضرت قیس سے نقل کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ
 کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا

کان اعلم الناس بالمنافقین
 (المعبر، ۳: ۴۲۹)

یہ دیگر صحابہ سے منافقین کے بارے میں
 زیادہ جانتے والے ہیں

امام ذہبی نے ذرا ان سے نقل کیا

ان علیا سئل عن خذیفۃ فقال علم حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت
المنافقین خذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں سوال

(میسر اعلام، ۳: ۳۱۱) ہوا تو فرمایا وہ منافقین کا علم رکھتے تھے

صحابہ کرام منافقین کے حوالے سے حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ سے ہی رجوع کرتے خصوصاً
حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ تو اس معاملہ میں انہی کی پیروی کیا کرتے تھے

امام ابن عبدالبر مالکی (۳۶۳) حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھتے ہیں

و کان عمرو بن الخطاب بسا لہ عن حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان سے منافقین کے

المنافقین و هو معروف فی الصحابة حوالے سے پوچھا کرتے تھے اور یہ صحابہ

بصاحب سر رسول اللہ ﷺ میں حضور ﷺ کے راز داں کے طور پر

(الاستیعاب، ۱: ۲۷۷) معروف تھے۔

جنازہ میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی مشروط شرکت

حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہاں تک خیال کیا کرتے کہ اگر کوئی شخص فوت ہوتا اور وہاں حضرت خذیفہ

رضی اللہ عنہ موجود ہوتے تو دیکھتے کہ حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ اس کے جنازہ میں شریک ہوئے یا

نہیں اگر وہ شریک ہوتے تو سمجھ جاتے یہ میت مسلمان ہے اور اس کا جنازہ پڑھاتے اور اگر

حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ شریک نہ فرماتے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی جنازہ نہ پڑھاتے کیونکہ

محسوس کر لیتے یہ مسلمان نہیں بلکہ منافق ہے

۱۔ امام بدر الدین عینی حنفی (۸۵۵) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسی معمول کا تذکرہ یوں

کرتے ہیں

کان عمر رضی اللہ عنہ اذا مات واحد
یتبع حلیفة فان صلی علیہ ہو صلی
علیہ ایضاً والا فلا
(عمدة القاری، ۱۶: ۲۳۷)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت
میں اگر کوئی آدمی فوت ہوتا تو آپ
حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو چیک
کرتے اگر وہ جنازہ میں آتے تو آپ
بھی پڑھا دیتے ورنہ شریک نہ ہوتے۔

۲۔ امام ابن عبد البر مالکی (۴۶۳) رقمطراز ہیں

و کان عمر ینظر الیہ عند موت من
مات منهم فان لم یشہد جنازہ حلیفة
لم یشہد ہا عمر
(الاستیعاب، ۱: ۲۷۸)

ان کی وفات کے وقت حضرت عمر رضی
اللہ عنہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا
کرتے اگر وہ جنازہ میں تشریف نہ
لائے تو آپ بھی نہ آیا کرتے

۳۔ امام ابن اثیر جزیری (۶۳۰) نے اسی بات کو ان الفاظ میں تحریر کیا

کان عمر اذا مات میت یسأل عن
حلیفة فان حضر الصلوة علیہ صلی
علیہ عمر وان لم یحضر حلیفة الصلوة
علیہ لم یحضر عمر
(امد الغایہ، ۱: ۳۶۸)

جب کوئی فوت ہو جاتا تو حضرت عمر
رضی اللہ عنہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے
بارے میں پوچھتے اگر یہ جنازہ میں
آتے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی تشریف
لائے ورنہ شرکت نہ فرماتے

۴۔ حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۴۷) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہی معمول ان الفاظ میں
تحریر کرتے ہیں

و کان عمر بن الخطاب لا یصلی علی
جنازة من جہل حالہ حتی یصلی علیہا
حلیفة بن الیمان لانہ کان یعلم اعیان
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جس کا حال
معلوم نہ ہوتا اس پر جنازہ نہ پڑھاتے
یہاں تک کہ حضرت حذیفہ بن یمان

المنافقين قد اتخبره بهم رسول الله ﷺ و لهذا كان يقال له صاحب السر الذي لا يعلمه غيره اى من الصحابة (تفسير القرآن العظيم، ۲: ۳۸۰)

رضی اللہ عنہ اس میں شرکت کرتے اس لئے کہ وہ منافقین کی ذوات کو جانتے تھے انھیں ان سے رسول اللہ ﷺ نے خبر دی تھی اس لئے انھیں راز داں کہا گیا کیونکہ جو یہ جانتے دیگر صحابہ نہ جانتے

حضرت حذیفہ نے جنازہ سے روک دیا

حافظ ابن کثیر، امام ابو عبیدہ کی کتاب غریب الحدیث (۲: ۳۶) کے حوالہ سے لکھتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک شخص کا جنازہ پڑھانے کیلئے تشریف لائے تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے انھیں اشارہ سے منع کر دیا تو انھوں نے وہ جنازہ نہ پڑھایا، ان کے الفاظ ملاحظہ کریں

ان عمر اراد ان یصلی علی جنازة رجل فمرره حذيفة كانه اراد ان یصله عن الصلاة علیها

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کا جنازہ پڑھانے کا ارادہ فرمایا تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ان کے پہلو میں ہاتھ مار کر جنازہ سے روک دیا

(تفسير القرآن، ۲: ۳۸۰)

۵۔ شیخ ابن تیمیہ (المتوفی، ۷۲۸ھ) حضرت حذیفہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا معمول یوں لکھتے ہیں

فلم یکن یصلی علی المنافقین حذیفه ولا یصلی علیهم من عرفهم بسبب آخر مثل عمر بن الخطاب (النصارى المسلول، ۲: ۱۰۰)

منافقین کی نماز جنازہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ادا نہیں فرمایا کرتے تھے اور جنہیں کسی طرح اس کا علم ہو جاتا وہ بھی اواز کرتا مثلاً حضرت عمر رضی اللہ عنہ

میرے اعمال میں کوئی منافق ہے؟

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ بھی منقول ہے کہ آپ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے یہاں تک پوچھا کہ بتائیے میرے اعمال میں تو کوئی منافق نہیں؟ تو فرمایا ہاں ایک آدمی ہے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی شائد ہی پہ آپ نے اسے معزول کر دیا
امام ابن اثیر جزری (۶۳۰) اس بارے میں نقل کرتے ہیں

ومأله عمر أفي عمالي أحد من المنافقين؟ قال نعم قال من هو؟ قال لا أذكره قال حذيفة فعزله كانما دل عليه

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا میرے گورنروں میں کوئی منافق ہے فرمایا ہاں ہے پوچھا کون ہے فرمایا نام نہیں لوں گا حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ آپ نے اسے معزول کر دیا گویا انہوں نے بعد میں آگاہ کر دیا تھا۔

(اسد الغابہ ۱: ۶۸ ج ۲)

حضرت عمر کی تواضع

حضرت عمر رضی اللہ عنہ شان مبارک شخصیتوں میں شامل ہیں جنہیں رسول خدا ﷺ نے ان دس خوش نصیبوں میں شامل فرمایا جو جنتی ہیں یعنی آپ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں لیکن خشیت الہی اور تواضع کا یہ عالم تھا کہ بعض اوقات حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے اپنے بارے میں پوچھا کرتے
امام ذہبی نقل کرتے ہیں

وقد سأله عمر أنا من المنافقين؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے حلفاً پوچھا، بتاؤ کہیں میں ان میں شامل تو فقال لا ولا أذكر أحد بعدك

(سیر اعلام، ۳۲، ۴) نہیں ہوں فرمایا ہرگز نہیں لیکن میں آپ

کے بعد کسی کی ضمانت نہیں دوں گا

۲۔ اہم ابن حجر کی (۹۷۴) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تواضع و خشیت کا ذکر کرتے ہوئے

لکھتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ وہ آدمی ہیں جو سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد سب سے افضل ہیں

اور انہیں رسول اللہ ﷺ نے خود جنت کی بشارت عطا فرمائی

ومع ذلك سأل حذيفة صاحب مر اس کے باوجود حضور ﷺ کے راز دان

رسول ﷺ صحابی سے اپنے بارے میں پوچھتے

اہم سوال

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ صاحب مر رسول ﷺ ہیں مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ

آپ ﷺ نے انہیں تمام منافقین کا علم دے دیا تھا فقط انہیں بارہ کا علم دیا تھا (ازالہ، ۳۱۹)

جیسا کہ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں

انہ ﷺ اعلم حذيفة باعيان اربعة آپ ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ

اور خمسة عشر منافقا و هذا تخصيصة کو چودہ یا پندرہ منافق افراد سے آگاہ

لا يقتضي انه اطلع على اسمائهم کیا تھا اس تخصیص کا یہ تقاضا نہیں کہ

واعيانهم كلهم انہیں تمام کے نام اور ذوات کے

بارے میں آگاہ نہ۔ (تفسیر القرآن، ۳۸۴، ۲)

جوابات ملاحظہ فرمائیے

۱۔ انہیں بارہ یا چودہ کا علم دینے سے یہ ہرگز لازم نہیں آتا کہ آپ ﷺ کو بھی صرف ان

ہی کے بارے میں علم تھا اور دیگر کو آپ نہ جانتے تھے

۲۔ یہاں چودہ یا پندرہ بیان کئے گئے ہیں مگر تھوڑا سا آگے چل کر لکھتے ہیں

وذكر لنا ان النبي ﷺ امر الى حذيفة
بائتي عشر رجلا من المنافقين

(مناقب: ۳۸۵) . منافقین کا علم عطا فرمایا تھا

دو یا تین کا فرق یہاں بھی موجود ہے تو کم از کم چودہ تو تسلیم کر لیں

۳۔ یہاں یہ بھی معاملہ نہایت ہی قابل توجہ ہے کہ اگر حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو انھی بارہ
چودہ کا علم دیا تھا تو ان کی یہ خصوصیت نہیں بن سکتی کیونکہ روایات میں موجود ہے کہ ان بارہ کا علم
حضرت ﷺ نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو بھی عطا فرمایا تھا

۱۔ حافظ ابن کثیر ہی نقل کرتے ہیں

اعلم رسول الله ﷺ حذيفة و عمارا
باسمائهم و ما كانوا هموا به من
الفتك صلوات الله و سلامه عليه
وامرهما ان يكتما عليهم
(تفسير القرآن، ۲، ۳۷۳) رسول اللہ ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ
اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ کو ان منافقین کے
نام اور ارادہ سے آگاہ فرمایا کہ یہ مجھے
(ﷺ) شہید کرنا چاہتے ہیں لیکن فرمایا تم
دونوں اس معاملہ کو مخفی رکھو

۲۔ امام بیہقی (المتوفی، ۴۵۸) نے یہ الفاظ نقل کئے ہیں

فسماهم لهما وقال اکتماهم
اولو۔ کزن کے ناموں سے آگاہ کر کے
(دلائل النبوة، ۲، ۵۰۵) فرمایا تم دونوں انھیں مخفی رکھو
(سیرت حلبیہ، ۳، ۱۴۳) (مختصر سيرة الرسول)

۳۔ امام جلال الدین سیوطی (المتوفی، ۹۱۱) نے بھی یہی الفاظ ذکر کئے ہیں

(الدر المنثور، ۴، ۲۳۳) (زاد المعاد، ۳، ۸)

۴۔ امام محمد یوسف صاحبی (المتوفی، ۹۴۲) نے بھی بعینہ یہی الفاظ روایت نقل کئے ہیں

(سبل الہدی، ۵: ۳۶۶)

ان کے علاوہ بھی متعدد کتب میں یہی ہے کہ آپ ﷺ نے ان دونوں صحابہ کو ان کے ناموں سے آگاہ فرمایا تھا

یاد رہے تمام روایات میں ہے کہ اس موقع پر یہ دونوں ہی ساتھ تھے۔ اگر بعض روایات میں ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ان دشمنوں کو بھگایا تو وہاں حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی ہے کہ انھوں نے یہ خدمت سرانجام دی
حافظ ابن کثیر یہ الفاظ نقل کرتے ہیں

فاقبل عمار رضى الله عنه بضرب
وجوه الرواحل
حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے آگے بڑھ کر ان
کی سوار یوں کو ڈھکیل دیا

(تفسیر القرآن، ۲: ۳۷۲)

(البدایہ، ۵: ۱۹)

اس کے بعد یہ کہنا کہ صرف انھیں بارہ کے علم دینے کی وجہ سے وہ صاحب السر کہلاتے تھے مناسب معلوم نہیں ہوتا۔

۴۔ یہاں یہ حقیقت بھی روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ ان بارہ منافقین کو آپ ﷺ نے صبح اکٹھا فرمایا

امام محمد یوسف صالحی (المتوفی، ۹۳۲ھ) نقل کرتے ہیں آپ ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا

اذا اصبحتم فاجمعهم لی
جب دن طلوع ہو تو انھیں میرے پاس جمع کر کے لاؤ
(سبل الہدی، ۵: ۳۶۶)

امام ابوبکر احمد بیہقی (المتوفی، ۴۵۸ھ) روایت کے الفاظ لائے ہیں

فجمعهم رسول الله ﷺ و هم اثنا عشر رجلا الذين حاربوا الله ورسوله واطلع الله عزو جل نبيه على ذلك بعلمه
 تو رسول اللہ ﷺ نے ان بارہ افراد کو جمع کیا جنہوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے خلاف سازش کی تھی اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو ان سے آگاہ کر دیا تھا

(دلائل النبوة، ۵: ۲۵۹)

۵۔ اور اگلی حقیقت یہ ہے کہ ان تمام کے نام حدیث میں موجود ہیں۔ خود حافظ ابن کثیر نے امام طبرانی کے حوالہ سے تحریر کر دیئے ہیں۔ آپ بھی نام پڑھ لیجئے

وقد ترجم الطبرانی فی مسند حذیفۃ تسمیۃ اصحاب العقبة
 امام طبرانی نے مسند حذیفہ میں عقبہ والوں کے نام اپہ عنوان قائم کیا ہے

اور اس کے تحت یہ نام لکھے ہیں

۱۔ عقب بن قیس ۲۔ دویع بن ثابت ۳۔ جد بن عبد اللہ ۴۔ حارث بن یزید
 ۵۔ اوس بن قنطی ۶۔ جلاس بن سوید ۷۔ سعد بن زرارہ ۸۔ قیس بن فہد
 ۹۔ سوید ۱۰۔ داعس ۱۱۔ قیس بن عمرو ۱۲۔ زید بن لصیف

۱۳۔ سلامہ بن حمام (تفسیر القرآن، ۲: ۳۷۳)

ملاحظہ کیجئے معجم کبیر للطبرانی (جلد ۳، ص ۱۶۶، عنوان تسمیۃ اصحاب العقبہ)

(مجمع الزوائد، ۱: ۳۰۴)

اس سے تو تمام صحابہ بلکہ ساری امت آگاہ ہوگی تو اب حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ

صاحب السر کیسے رہ گئے؟

اس کے بعد حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا جنازہ کے حوالہ سے ان کی طرف دیکھنے

کا کیا معنی رہ جائے گا؟ حالانکہ صحابہ انہی کی طرف رجوع کرتے تھے تو ماننا پڑے گا کہ انہیں

صرف انہی چودہ یا پندرہ کا علم ہی نہ تھا بلکہ وہ ان کے علاوہ کبھی جانتے تھے

۶۔ حضرت قاروق اعظم رضی اللہ عنہ یقیناً ان بارہ میں سے نہیں تھے لیکن انہوں نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے اپنے بارے میں سوال کیا جیسا کہ خود حافظ ابن کثیر نے نقل کیا ہے تو معلوم ہوتا ہے ان کے علم میں اور بھی تھے۔

اگلا حصہ بھی سنئے روایت مذکورہ کا اگلا حصہ بھی قابل توجہ ہے

حضرت اسید بن خضیر رضی اللہ عنہ نے صحیح راستہ بدلنے کی حکمت پوچھی تو فرمایا تمہیں علم نہیں منافقین نے میرے بارے میں یہ ارادہ کیا تھا عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ انہیں اکٹھا کر کے صحابہ کو حکم جاری فرمائیں ان میں جو جس کا رشتہ دار ہے اسے قتل کر دے۔ مجھے قسم اس ذات اقدس کی جس نے آپ ﷺ کو رسول بنا کر بھیجا ہے مجھے بھی بتائیں، میں ان کا سر حاضر کر دیتا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسید

”مجھے یہ پسند نہیں کہ لوگ کہیں پہلے انہوں نے کفار کو قتل کیا، اب غلبہ کے بعد اپنے اصحاب کو قتل کر دار ہے ہیں“

عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ آپ کے اصحاب ہرگز نہیں۔ فرمایا

”کیا یہ کلمہ شہادت نہیں پڑھتے“ عرض کیا پڑھتے ہیں مگر اس کا کوئی اعتبار نہیں فرمایا

”کیا یہ ظاہر اٹھ کر رسول اللہ نہیں مانتے؟“ عرض کیا مانتے ہیں مگر ان کا ایمان نہیں، فرمایا

فقد نہیت عن قتل اولئک مجھے ان کے قتل سے ابھی منع کیا گیا ہے

(سبل الہدی، ۵: ۴۶۷)

کیا اس سے واضح نہیں ہو جاتا کہ معلوم و یقین ہونے کے باوجود بھی ابھی قتل کا حکم نہ تھا اس لئے آپ ﷺ درگزر سے کام لیتے رہے



حافظ ابن کثیر کے دلائل اور ان کا تجزیہ



ایک اہم سوال یہاں یہ اٹھایا جاسکتا ہے کہ بلاشبہ روایات میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں حضرات حذیفہ اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما کو ان بارہ منافقین کا علم دیا مگر ابن کثیر کہتے ہیں، ابن اسحاق نے صرف حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا ہی تذکرہ کیا ہے

و هذا هو الاشبه والله اعلم
اور یہی مختار ہے اور حقیقت حال اللہ ہی
بہتر جانتا ہے

اس مختار پر دو دلائل بھی دیئے ہیں

۱۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عتقہ رضی اللہ عنہ سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے بارے میں کہا کیا تم میں حضور ﷺ کا مصلیٰ اور نعلین اٹھانے والے نہیں؟ پھر فرمایا
اليس فيكم صاحب السر الذي
لا يعلمه غيره
کیا تمہارے اندر ایسے صاحب راز
نہیں جو ان کے علاوہ کوئی نہیں جانتا

اس سے مراد حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ہیں اس کے بعد فرمایا
اليس فيكم الذي اجاره الله من
الشيطان على لسان محمد ﷺ
کیا تمہارے اندر وہ شخص نہیں جسے اللہ
تعالیٰ نے حضور ﷺ کی زبان اقدس سے
شیطان سے پناہ دی ہے

اس سے مراد حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ ہیں

۲۔ امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور کہا میں
تمہیں اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا میں ان میں سے تو نہیں؟ تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے
کہا ہرگز تم ان میں سے نہیں ہو لیکن آپ کے بعد یہ بات کسی کو نہیں بتاؤں گا یعنی
حتى لا يكون مفشيا سر النبي ﷺ
تاکہ حضور ﷺ کے بتائے ہوئے راز افشا نہ
کرنے والے نہ ہو جائیں
(البداية، ۵: ۱۸)

دلائل کا تجزیہ

اس سلسلہ میں ہماری چند معروضات ہیں جن پر غور و فکر ضروری ہے

۱۔ اس موقع پر روایات میں دونوں کو علم عطا کرنے کا تذکرہ جب موجود ہے جیسا کہ حافظ ابن کثیر نے خود متعدد روایات نقل کی ہیں تو پھر دونوں کا علم تسلیم کر لینا چاہیے

۲۔ کسی روایت کو ترجیح دینے کا معاملہ بعد کا ہوتا ہے پہلے ان کا آپس میں متعارض ہونا دیکھا جاتا ہے۔ یہاں تعارض ہی نہیں کچھ میں دونوں کا تذکرہ ہے اور کچھ میں صرف حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔ جیسا کہ ان دشمنوں کے بھگانے کے بارے میں بعض میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے اور بعض میں حضرت عمار رضی اللہ عنہ کا ہے جیسا کہ پیچھے گزر چکا ہے۔ یہاں مسند احمد کی روایت کے الفاظ سامنے آجائیں تو اس کی تائید ہو جائے گی۔

حضرت ابو طفیل رضی اللہ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ جب غزوہ تبوک سے واپس ہوئے آپ نے چوٹی والا راستہ منتخب فرمایا، آپ کی سواری کے آگے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ اور پیچھے حضرت عمار رضی اللہ عنہ تھے اچانک ایک سوار منہ پر نقاب اوڑھے آگے آیا

ففسرا عمارا و هو يسوق برسول اور انھوں نے حضرت عمار کا گھیراؤ کر لیا اور
اللہ ﷻ و اقبل عمار بضرب وجوه وہ حضور ﷺ کی سواری کے پیچھے تھے تو
الرواحل حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے آگے بڑھ کر

ان سوار یوں پر حملہ کیا اور انھیں دھکیل دیا

تو جب دونوں کا عمل تھا تو کسی راوی نے حسب موقع ایک کا، کسی نے دوسرے موقع پر دوسرے کا ذکر کر دیا ان میں تعارض ہرگز نہیں،

اسی طرح اکثر روایات میں دونوں کو علم عطا کرنے کا ذکر ہے اگر بعض میں صرف ایک کا ذکر ہے تو اگلے منافی نہیں۔ جب ان میں منافات نہیں تو ترجیح کی ضرورت ہی پیش نہیں

آسکتی لہذا دونوں کو تسلیم کیا جائے

حافظ ابن حجر عسقلانی رقمطراز ہیں

ان الجمع اذا امکن مکان اولی من ترجیح سے اولی ہوگی (فتح الباری، ۲: ۲۶۷)

۳۔ پیچھے یہ تفصیل سے گذرا کہ ان منافقین کو صبح کے وقت جمع کیا گیا تو کیا یہ اجتماع دیگر صحابہ سے مخفی رکھا گیا یا انھیں بھی ان سے آگاہ کر دیا، اگر آگاہ کر دیا گیا تو پھر نقطہ انہی کے علم کی بنا پر حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو صاحب السور کیسے کہا جاسکتا ہے اور اگر صحابہ سے مخفی اجتماع تھا تو اس پر دلیل لانا ضروری ہے۔

۴۔ بلکہ ہم یہ پیچھے بیان کر آئے ہیں کہ ان منافقین کے نام تفصیل کے ساتھ احادیث میں آچکے ہیں، ان سے پوری امت آگاہ ہو گئی۔ چاہے جگہ دیگر صحابہ ان سے آگاہ نہ ہوں لہذا یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو صاحب السور ہونے کا جو شرف و خصوصیت حاصل ہے وہ یہ تھی کہ وہ ان کے علاوہ سے بھی آگاہ تھے اور انھیں ایسے قتلوں کا بھی علم تھا جنھیں دیگر صحابی بشمول حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے کوئی نہ جانتا تھا۔ پھر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا بطور تواضع ان سے سوال بھی واضح کر رہا ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا علم ان چند منافقین تک ہی محدود نہیں ورنہ ان بارہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے شمار کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا نہ وہ خود تصور کر سکتے ہیں اور نہ ہی کوئی دوسرا۔

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو جو صاحب السور کہا جاتا ہے تو اس کی دو وجہ ہیں ۱۔ انھیں آپ ﷺ نے ان بارہ کے علاوہ بھی منافقین کا علم دیا تھا جو دیگر کسی صحابی کو حاصل نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جب بھی ان کا تذکرہ آتا ہے تو صحابہ، محدثین، مفسرین اور اہل سیر بھی لکھتے ہیں کہ انھیں آپ ﷺ نے منافقین کا علم عطا فرمایا تھا اور وہ بارہ کی قید کا اضافہ نہیں کرتے یا کہتے ہیں کہ وہ منافقین کے بارے میں دوسروں سے زیادہ آگاہ ہیں۔ حوالہ جات

بیچے گزرے کچھ یہاں ملاحظہ کیجئے

۱۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا
 کان اعلم الناس بالمنافقین یہ دیگر لوگوں سے بڑھ کر منافقین کا علم
 رکھتے تھے (المستدرک، ۳: ۴۲۹)

۲۔ امام شمس الدین ذہبی (المتوفی، ۷۴۸ھ) نے یہ الفاظ نقل کئے ہیں۔ سیدنا علی رضی اللہ
 عنہ نے فرمایا

علم المنافقین وہ منافقین کے بارے میں علم رکھتے ہیں

(سیر اعلام، ۴: ۳۱)

۳۔ حافظ ابن حجر عسقلانی (المتوفی، ۸۵۲ھ) ”صاحب السر“ کی تشریح یوں کرتے
 ہیں کہ ان سے مراد

ما اعلمہ بہ السی علیہ من احوال وہ راز ہیں جو حضور ﷺ نے انھیں احوال
 المنافقین کے حوالے سے بتائے تھے

(فتح الباری، ۷: ۷۳)

۴۔ دوسری وجہ یہ ملتی ہے کہ انھیں تاقیامت فتنوں کے بارے میں جو علم تھا وہ کسی اور کو
 حاصل نہیں اس پر ان کی خود تصریح موجود ہے آپ نے فرمایا

واللہ انی لا اعلم الناس بکل فتنة ھی اللہ کی قسم میں تاقیامت برپا ہونے
 کا نہ فیما بینی و بین الساعة والے فتنوں کے بارے میں سب سے

زیادہ جانتا ہوں

اور اس کی وجہ خود بیان کرتے ہیں

کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایسے
رازوں سے آگاہ فرمایا ہے جو کسی
دوسرے کو نہیں بتائے

رسول اللہ ﷺ حدثني من ذلك
شيئا اسره الي لم يكن حدث به
غيري

(مسند احمد، ۶: ۵۳۶)

حضور ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ
کو منافقین کے ناموں کے راز سے
آگاہ کیا اور امت میں برپا ہونے
والے فتنوں کے بارے میں آگاہ کیا

یہاں خط کشیدہ الفاظ نہایت ہی قابل توجہ ہیں
امام ذہبی کے ذہن میں یہی بات تھی تو انھوں نے لکھا
و كان النبی ﷺ قد اسر الي حذيفة
اسماء المنافقين و ضبط عنه العن
الکائنة فی الامة
(سیر اعلام، ۳: ۳۲)

یعنی ان دونوں کی وجہ سے صاحب السر کہلائے۔

اہم نوٹ

سیدنا علی کا حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہم کو منافقین کے علم کے بارے میں اعلم (سب
سے زیادہ علم رکھنے والے) قرار دینا نہایت ہی قابل توجہ ہے کیونکہ روایات میں موجود ہے
حضور ﷺ نے کچھ دیگر صحابہ کو بھی منافقین کا علم عطا فرمایا تھا

۱۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے بارے میں گذر چکا کہ انھیں نبوک کے راستہ
میں سازش کرنے والے منافقین کا علم آپ ﷺ نے عطا فرمایا

۲۔ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں ہے ان کے ہاں حضرت
عبدالرحمن بن عوف حاضر ہوئے عرض کیا امی جان، مجھے ہر وقت خوف رہتا ہے کیونکہ میں
قریش کے بڑے مالداروں سے ہوں، میں نے چالیس ہزار دینار کی زمین خریدی ہے۔ ام

المؤمنین فرمائے لگیں اراہ خدا میں پیسے خرچ کیا کرو کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے

ان من اصحابی من لا یرونی بعد ان میرے احباب میں سے کچھ ایسے ہیں جو الفراقہ

میں حضرت عمر کے پاس گیا اور کہا تم جانتے ہو حضرت ام سلمہ کیا فرما رہی ہیں؟ وہ سن کر فی الفور انکے ہاں حاضر ہوئے اور پوچھا

یا اللہ انا منهم اللہ کی قسم بتاؤ کیا میں ان میں سے ہوں؟

فرمایا

اللهم لا ولن ابرنی احدا بعدک اللہ کی مہربانی سے تم ہرگز شامل نہیں ہو لیکن

میں آپ کے بعد کسی کے بارے میں (مسند احمد، ۷/۴۴۷)

برأت کا اظہار نہیں کروں گی

یہ روایت آشکار کر رہی ہیں کہ لوگوں کے بارے میں ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو بھی علم عطا کیا گیا کیونکہ حضرت فاروق اعظم نے بعینہ وہی سوال ان سے کیا جو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے کیا تھا۔ حضرت فاروق اعظم کی تواضع و انکساری اور خشیت الہی سے ہمیں سبق حاصل کرنا چاہیے کہ وہ خلفاء راشدین اور عشرہ مبشرہ میں شامل ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ سے کس قدر خوف رکھنے والے ہیں۔

انجمن امت کے اقوال

پیش کش: مجلس اعلیٰ تعلیم اسلامیہ
پتہ: 100، سید الشہداء، لاہور



الجمهورية العربية السورية
الوزارة العامة للتربية والتعليم

اگرچہ آیات قرآنیہ کی تفسیر میں متعدد اہل علم کی آراء سامنے آچکی ہیں اس کے باوجود ہم کچھ ائمہ امت کے اقوال یہاں درج کرنا ضروری سمجھتے ہیں جو زیر بحث معاملہ کو نہایت ہی اشکار کر دیتے ہیں۔

قتل کا حکم جاری نہ فرمایا

تمام اہل علم نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ جب آپ ﷺ منافقین کا علم رکھتے تھے تو پھر ان کے قتل کا حکم جاری کیوں نہ فرمایا، اس کے جواب میں انہوں نے اعلیٰ فراست و دانائی کو سلام پیش کرتے ہوئے آپ ﷺ کے اس اہم فیصلہ کی متعدد حکمتیں بیان کیں ہیں پہلے سوال ملاحظہ کیجئے۔

سوال ۱۰۔ امام محمد بن جریر طبری (۳۱۰) نے ان الفاظ میں سوال نقل کیا اگر کوئی یہ کہے۔

فکیف ترکھم ﷺ مغبمین بین اظہر حضور ﷺ نے منافقین کا علم رکھنے کے اصحابہ مع علمہ بہم۔
 باوجود انہیں صحابہ کے درمیان کیوں زندہ چھوڑ دیا؟ (جامع البیان، ج ۱۰، ۲۳۳)

ائمہ امت جواب

اس کے جواب میں ائمہ امت نے جو کچھ تحریر کیا وہ نہایت قابل رشک و تقلید ہے چند تصریحات درج کی جاتی ہیں۔

۱۔ حضرت امام مالک (۱۷۳) فرماتے ہیں۔

انما کف رسول اللہ ﷺ عن المنافقین حضور ﷺ نے منافقین سے اس لیے ہاتھ روکا تاکہ امت پر واضح رہے کہ کوئی حاکم اپنے علم پر فیصلہ نہیں کر سکتا اور چونکہ منافقین پر گواہ موجود نہ تھے۔ (الجامع الاحکام القرآن، ۱: ۲۳۶)

۲۔ حضرت امام شافعی (۲۰۴) رقمطراز ہیں۔

انما منع رسول اللہ ﷺ عن نقل رسول اللہ ﷺ کو قتل منافقین سے ان کے

المنافقين ما كانوا يظهرونه من الاسلام مع العلم بنفاقهم لان ما يظهرونه يجب ما قبله . (ايضاً) اظهروا اسلام في رءوسكم لان ما يظهرونه يجب ما قبله .

۳۔ امام محمد بن جریر طبری (۳۱۰) نے اس پر تفصیلی گفتگو کی ہے اگر آدمی اسلام کا اظہار کرے خواہ دل میں اس کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہے کہ اس کا خون و مال محفوظ رہے گا یعنی مخلوق کا فرض ہے۔ وہ صرف ظاہر دیکھے باطن کو اللہ کے سپرد کر دے۔

فلذلك كان النبي ﷺ مع علمه بهم واطلاع الله اياه على ضمائرهم واعتقاد صدورهم كان يفرهم بين الظاهر واصحابه ولا يسلک بجهادهم مسلک جهاد من قد نصبه الحرب على الشرك ما بعد لان احدهم كان اذا اطلع عليه انه قد قال قولاً كفر فيه بالله ثم اخذ به انكروا واطهروا لاسلام بلسانه فلم يكن ﷺ يا حذو الا بما اظهر له من قوله عند حضوره اياه.

(جامع البيان، ج: ۱، ۲۳۵) دینا آپ ﷺ اس کے مطابق فیصلہ فرمادیتے۔

۳۔ حضرت قاضی ابوبکر محمد ابن العربی (۵۴۳) ”ومن الناس من يقول امنا بالله“ کے تحت منافقین کی پہچان کرواتے ہوئے لکھتے ہیں جو لوگ اپنے کو مسلمان ظاہر کریں مگر دل میں اللہ رسول سے کفر رکھیں۔

ان المسی ﷺ يقتل المنافقين مع علمه بهم رسول الله نے علم کے باوجود منافقین کو قتل نہیں کروایا لکھتے ہیں اس بارے میں اہل علم کے تین اقوال ہیں۔

قول اول

انہ لم یقتلہم لا نہ لم یعلم ما ہم مواء
وقد اتفق العلماء عن بکرة ابیہم
علی ان القاضی لا یقتل بعلمہ .
انہیں اس لیے قتل نہ کروایا کیونکہ آپ ﷺ کے
علاوہ ان کے احوال سے کوئی آگاہ نہ تھا چھوٹے
بڑے تمام علماء اس پر متفق ہیں کہ قاضی اپنے علم
کی بنیاد پر قتل کا حکم جاری نہیں کر سکتا۔

قول ثانی

انہ لم یقتلہم لمصلحة وتالف
القلوب علیہ لئلا تنفر عنہ وقد اشار
هو ﷺ الی هذا المعنی فقال اخاف
ان یتحدث الناس ان محمداً ﷺ
یقتل اصحابہ .
آپ ﷺ نے عظیم مصلحت اور تالیف قلوب
کے لیے ایسا نہ کیا تا کہ اسلام سے نفرت نہ ہو
اس حکمت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا
مجھے احساس ہے کہ لوگ یہ باتیں کریں گے کہ
محمد ﷺ اپنے ساتھیوں کو قتل کروا دیتا ہے۔

قول ثالث

منافق کفر چمپا کر ایمان کا اظہار کرتا ہے تو اس کے ظاہر کی وجہ سے اسے قتل نہیں کیا جاسکتا
امام ابن العربی یہ تین اقوال اور ان پر کچھ گفتگو کے بعد لکھتے ہیں۔
والصحيح ان النبی ﷺ انما اعرض
عنہم تالفاً ومخافة من سوء العقالة
الموجبة للتفسير كما سبق من قوله ﷺ .
(احکام القرآن ۱۰، ۱۱، ۱۲)
صحیح یہی ہے کہ آپ ﷺ نے منافقین سے
تالیف قلب اور اس احساس کے پیش نظر
اعراض کیا کہ ان کا غلط پروپیگنڈہ نفرت کا سبب
بنے گا جیسا کہ ارشاد نبوی اس پر شاہد ہے۔

۵۔ حضرت قاضی عیاض مالکی (۵۴۳) نے اسی حکمت اور ارشاد نبوی کا حوالہ دیتے ہوئے لکھا
آپ ﷺ کو منافقین کا یقینی طور پر علم تھا مگر آپ ﷺ نے انہی حکمتوں کی وجہ سے حکم جاری نہ فرمایا۔
نہ کہ قتل المنافقین وهو علی یقین آپ ﷺ کا منافقین کو چھوڑ دینا حالانکہ ان کا

بن امرهم موالعہ لغیرہم ورعاۃ
للمؤمنین من قرابتہم وکراہۃ لان
یقول الناس ان محمداً ﷺ یقتل
اصحابہ کما جاء فی الحدیث
یقیناً علم تھا تا یف، ان کے قریبی رشتہ دار، اہل
ایمان کی رعایت اور لوگوں کے اس پروپیگنڈہ
سے بچنے کے لیے کہ محمد ﷺ اپنے صحابہ کو قتل
کروا دیتے ہیں جیسا کہ حدیث ہی وارد ہے۔
(الشفاء، ۲، ۳، ۹۰)

۶۔ امام شہاب الدین احمد خفاجی (۱۰۶۹) نے ان الفاظ کی شرح میں لکھا۔
ما خبار اللہ تعالیٰ لہ بہ وبما یظہر من
احوالہم من ایذالہ وما یعلمہ عنہم .
(نسیم الریاض، ۳، ۳۰۰)
اللہ تعالیٰ نے ان پر آپ ﷺ کو آگاہ کر رکھا تھا
پھر ان کے ظاہری احوال مثلاً آپ کو ایذا
پہنچانا اور آپ کے مخالف سازشیں کرنا بھی
آگاہی کا ذریعہ تھیں۔

دوسرے مقام پر قاضی عیاض کی عبارت ہے۔

ان السی ﷺ لم یقتل المنافقین بعلمہ
لیہم . (الشفاء، ۳، ۹۶۳)
اس کی شرح میں امام خفاجی نے لکھا۔
وبما فی نفوسہم مع انه عالم والطلعمہ
اللہ تعالیٰ علی سریرۃ نفاقہم .
(نسیم الریاض، ۳، ۳۷۶)
علم کے باوجود حضور ﷺ نے منافقین کے قتل
کا حکم نہ دیا۔
آپ ﷺ ان کے دلی رازوں سے بھی آگاہ
تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کے دلی
نفاق سے آگاہ کر دیا تھا۔

تیسری جگہ قاضی عیاض نے لکھا منافقین کے باطن مخفی تھے لہذا آپ ﷺ نے حکم ان کے
ظاہر پر ہی جاری فرمایا اس کے تحت امام خفاجی نے یہ خوبصورت نوٹ دیا۔

وهذا لا جل التشريع لا منه بعده وان
اطلعه الله تعالى على سواترهم .
(ايضاً: ۳۷۳)

یہ امت کے لیے قانون و ضابطہ کے لیے تھا
اگرچہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ان کے مجیدوں
پر مطلع کر دیا تھا۔

۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی (۶۷۰) نے بھی تقریباً قاضی ابو بکر امین العربی کی گفتگو نقل
کی ہے مسئلہ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں۔

اختلف العلماء في امساك النبی ﷺ
عن قتل المنافقين مع علمه بنفاقهم .
اس کے بعد چار اقوال نقل کیے ان میں سے تیسرا یہ ہے۔

اہل علم کا اختلاف ہے کہ علم نفاق کے باوجود
سرور عالم ﷺ منافقین کے قتل سے کیوں رکے؟

انما لم يقتلهم مصلحة لنا لئلا
القلوب عليه لنلا تنفر منه وقد
اشر ﷺ الى هذا المعنى بقوله لعمر
معاذ الله ان يتحد الناس اني اقتل
اصحابي وقد كان يعطى للمؤلفة
قلوبهم مع .

منافقین کو مصلحت تالیف قلب کی وجہ سے قتل نہ
کروایا تا کہ نفرت پیدا نہ ہو، اس بات کی طرف
اشارہ کرتے ہوئے آپ ﷺ نے حضرت عمر
سے فرمایا اللہ تعالیٰ کی پناہ اس سے کہ لوگ کیس
میں اپنے صحابہ کو قتل کروانا ہوں پھر آپ ﷺ
کفار کو تالیف قلب کے لیے رقوم عطا فرماتے
حالانکہ ان کے غلط عقائد سے آگاہ تھے۔

اسی قول کے بارے میں لکھا۔

وهذا هو قول علماء نوا وغيرهم .
۸۔ امام ابواسحاق شاطبی (۷۹۰) اس معاملہ پر گفتگو کرتے ہوئے کہ ”شرع کا حکم ظاہر پر ہوتا
ہے“ لکھتے ہیں۔

فان سيد البشر ﷺ مع اعلامه
بالوحي وبجزى الاحكام على
ظواهرها في المنافقين وغيرهم وان
علم بواطن احوالهم .

سید کل ﷺ وحی کے ذریعہ اطلاع پانے کے
باوجود منافقین اور دیگر لوگوں کے ظاہری
احوال پر ہی حکم جاری فرماتے اگرچہ ان کے
باطنی احوال سے بھی آگاہ ہوتے۔

۹۔ شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں حضور ﷺ جن قول سے منافقین کو پہچان لیتے، صحابہ بھی ان میں سے کثیر کو شواہد، دلالات، اور علامات سے جان لیتے لیکن بعض نہ پہچانے جاتے جیسا کہ باری تعالیٰ کا فرمان ہے۔ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى الْإِثْقِ لَا نَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ. (التوبہ، ۱۰۱)

اس کے بعد کہتے ہیں۔

ثم جميع هؤلاء، المنافقين يظهرون الاسلام ويحلفون ايمهم مسلمون وقد اخذوا ايمانهم جنة واذا اكانت هذه حالهم فالنبي ﷺ لم يمكن يقيم الحدود بعلمه. (المقام السلول، ۳۶۲)

پھر تمام منافقین اظہار اسلام کرتے ہوئے اپنے مسلمان ہونے کی قسمیں کھاتے اور اپنی قسموں کو نبی کے لیے ڈھال بناتے جب ان کی صورت حال یہ تھی تو آپ ﷺ علم رکھنے کے باوجود ان پر حدود کا قیام نہ فرماتے۔

۱۰۔ ڈاکٹر احمد بن قاسم الحداد حضور ﷺ کے اخلاق کریمہ پر لکھتے ہیں۔

ورسول الله ﷺ مطلع على اخبارهم واحوالهم يا اطلاع الله تعالى على ذلك فيغض الطرف عنهم ويصبر على خذلانهم.

رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کے مطلع کرنے سے منافقین کے احوال سے آگاہ تھے لہذا آپ چشم پوشی کرتے ہوئے ان کی سازشوں پر صبر فرماتے۔

(اخلاق النبی فی القرآن و حدیث، ۳، ۱۳۳۷)

رسول اللہ ﷺ فیصلہ دے سکتے ہیں

اہل علم نے لکھا کہ قاضی کسی کے باطن کی بنیاد پر فیصلہ نہیں دے سکتا کیونکہ یہ لوگوں کے باطن سے آگاہ نہیں ہوتا البتہ رسول اللہ ﷺ باطن پر فیصلہ دے سکتے ہیں کیونکہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے باطن سے آگاہ فرما رکھا ہے۔

۱۔ قاضی جمال الدین بقی (۸۲۳) نے امام رافعی (۶۲۳) اور امام نووی (۶۷۶) کے حوالہ سے لکھا

ان النبی ﷺ بقضی بعلمہ سواء کان فی الحدود وغیرہا وانہ لا خلاف فی ذلک۔ (الباہر، ۲۷)

حضور ﷺ اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ سکتے ہیں خواہ وہ حدود ہوں یا اس کے علاوہ احکام اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔

۲۔ حضرت جلال الدین سیوطی (۹۱۱) حضور ﷺ کی اس شان اقدس کو یوں بیان کرتے ہیں۔

من خصائص النبی ﷺ انہ جمع له بین الحکم بالظاہر والشریعة کما ہو لا نبیاء و بین الحکم بالباطن والحقیقة کما ہو للخصر خصوصية خصه الله بها۔ (الباہر، ۲۶)

نبی اکرم ﷺ کے خصائص میں سے ہے کہ آپ کو ظاہری شریعت کے مطابق جیسا کہ دیگر انبیاء کی شان ہے اور باطن و حقیقت پر فیصلہ کا اختیار حاصل ہے جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام تم یہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہی عطا فرمایا ہے۔

دوسرے مقام پر امام تقی الدین مکی (۷۵۶) کے حوالے سے لکھا۔

واما نبینا ﷺ فانه امر اولیٰ ان یحکم بالظاہر دون ما اطلع علیہ من الباطن والحقیقة ثم ان الله تعالىٰ زاده شرفا واذن له ان یحکم بالباطن وما اطلع علیہ من الحقائق الا مور فجمع له بین ما کان الانبیاء وما کان للخصر خصوصية حصه الله بها ولم یجمع الامر ان لغيره۔ (الخصائص الکبریٰ، ۲: ۳۲۹)

ہمارے نبی ﷺ کو ابتداً صرف ظاہر پر فیصلہ کا حق تھا اور آپ کو باطن و حقائق پر فیصلہ کی اجازت نہ تھی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے شرف میں اضافہ فرماتے ہوئے آپ کو باطن اور حقائق پر فیصلہ کرنے کی اجازت دیدی تو آپ کے لیے دیگر انبیاء علیہم السلام اور حضرت خضر والی شان جمع کر دی تو یہ آپ ﷺ کا ہی خاصہ ہے یہ دونوں چیزیں آپ کے علاوہ کسی میں جمع نہیں۔

ایک اور مقام پر آپ ﷺ کے خصائص لکھتے ہوئے کہا آپ ﷺ دو قبیلوں اور دو بھرتوں کے جامع ہیں اس طرح

انه جمعت له الشریعة والحقیقة ولم یکن للانبیاء الا حوہما۔ (ایضاً، ۲: ۳۲۷)

آپ ﷺ کے لیے شریعت و حقیقت دونوں جمع کر دیں حالانکہ دیگر کے لیے صرف ایک ہے۔

۳۔ امام شہاب الدین احمد غفاری (۱۰۶۹) حضور ﷺ کے اس فرمان مقدس حافظی لہ علیٰ وجہ ما اسمع منہ (میں اس کی بات سن کر اس کے حق میں فیصلہ دے سکتا ہوں) کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

فیه نبیہ علی بشریتہ ﷺ وانہ لا یعلم
الغیب وانما یحکم بالظاہر وقد کان
لہ ﷺ الحکم بالباطن لا اطلاع اللہ
لہ علیہ کما ذکر السیوطی ولكن
هذا اغلب احوالہ ﷺ تعلیمًا لامتہ
حتی یقتدوا بہ۔

اس میں آپ ﷺ کی بشریت اور از خود غیب نہ
جاننے پر تنبیہ ہے آپ ظاہر پر ہی فیصلہ کرتے
حالانکہ اللہ تعالیٰ کے اطلاع کی بنیاد پر باطن پر
فیصلہ کی بھی اجازت تھی جیسا کہ امام سیوطی نے
ذکر کیا لیکن اکثر احوال میں فیصلہ ظاہر پر ہی تھا
تا کہ امت اقتداء کر سکے۔

(نیم الریاض، ۳۰۶-۵)

دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ کے حبیب ﷺ کی عطا شدہ شانوں کا ذکر یوں کرتے ہیں۔

فکان ﷺ اعلم الناس باحكام ربہ ولہ
الولاية العامة علی جمیع خلقہ و
الامانة العظمی فکان یحکم بالقضاء
والسیاسة والافتاء ویحکم بالظاہر
والباطن کما لخصر کما قالہ السیوطی۔

آپ ﷺ رب تعالیٰ کے احکام کو سب سے زیادہ
جاننے والے ہیں، آپ کو تمام مخلوق پر ولایت
عامہ اور امانت عظمیٰ حاصل ہے تو آپ ﷺ اسے
بحیثیت قاضی، حکمران اور مفتی فیصلہ دے سکتے
ہیں چاہے ظاہر پر دیں یا باطن پر جیسے حضرت خضر
علیہ السلام، جس طرح سیوطی نے لکھا ہے۔

(ایضاً، ۲۲۳-۵)

مستقل کتاب

دونوں مقامات پر امام غفاری نے امام سیوطی کا حوالہ دیا ہے کیونکہ انہوں نے اس موضوع پر
مستقل کتاب لکھی جس کا نام ”الباہر فی حکم البی ﷺ بالباطن والظاہر“ ہے اس میں
انہوں نے قرآن و سنت سے متعدد دلائل ذکر کیے ہیں کہ آپ ﷺ نے کچھ فیصلے باطن پر بھی کیے ہم
نے اس کتاب کا ترجمہ مع متن ”حضور کے ظاہر و باطن پر فیصلے“ کے نام سے شائع کر دیا ہے۔

امام ابو اسحاق ابراہیم بن موسیٰ شافعی (۷۹۰ء) نے یہی حقیقت ان الفاظ میں تحریر کی ہے۔

وقد كان كثير من الاحكام تجري على يدیه بطلع على اصلها وما فيها من حق وباطل ولكنه عليه الصلاة والسلام لم يحكم الا على وفق ما سمع لا على وفق ما علم وهو اصل في مع الحكم ان يحكم بعلمه.

حضور پیغمبر کے سامنے کثیر کیس آئے ان کی اصل حقیقت سے آپ ﷺ آگاہ تھے ان میں کچھ حق تھے اور کچھ باطل لیکن آپ ﷺ نے گواہوں سے جو سنا اس کے مطابق فیصلہ فرمایا نہ کہ اپنے علم کے مطابق اور یہی اصل دلیل ہے اس کی کہ کوئی اپنے علم کے مطابق فیصلہ نہیں کر سکتا۔

(الموافقات، ۲: ۲۶۸)

دوسرے مقام پر حضرت خضر علیہ السلام قتل پج کے بارے میں لکھتے ہیں۔ یہ سابقہ شریعت منسوخ کا معاملہ ہے ورنہ ہماری شریعت اس کے مخالف ہے۔

فان اصل الحكم بالظاهر مقطوع به في الاحكام فان سيد البشر ﷺ مع اعلامه بالوحي يجري الامور على ظاهرها في المافقين وغيرهم وان علم بواطن احوالهم.

کیونکہ ہمارے ہاں احکام میں فیصلہ ظاہر پہ کرنا قطعی ہے اس لیے کہ سید البشر ﷺ بذریعہ وحی علم رکھنے کے باوجود منافقین اور دیگر معاملات میں ظاہر پر ہی فیصلہ فرماتے حالانکہ آپ ان کے باطنی احوال سے آگاہ ہوتے۔

(ایضاً، ۱: ۲۷۱)

خصوصاً منافقین کے حوالہ سے لکھا۔

الاترى ان رسول الله ﷺ قد كان عالما بالمافقين واعيانهم وكان يعلم منهم فسادا في اهل الاسلام ولكن كان يمتنع من قتلهم لمعارض.

کیا تمہیں علم نہیں حضور ﷺ منافقین اور ان کی ذوات کو جانتے تھے چونکہ اہل اسلام میں فتنہ و فساد بھی جانتے تو ایسے عارضہ کی وجہ سے انکے قتل سے بچتے رہے اور منع فرماتے۔

(ایضاً: ۲۹۳)

وَعَلَيْكُمْ مَالِكٌ تَكِينٌ تَعْلِيمٌ

وسعت علم نبوی ﷺ

تألیف

شیخ عبدالقادر سراج الدین حلبی رحمہ اللہ تعالیٰ

ترجمہ

مفتی محمد خان قادری

کاروان اسلام پبلیکیشنز

جامعہ اسلامیہ لاہور ایچ این باؤسٹ سوسائٹی (عثمانیہ بازار) لاہور

263	1	پیش لفظ
270	2	علم میں اضافہ کی دعا
271	3	روزانہ علوم کی بارش
272	4	پہلی دلیل
274	5	رحمن نے قرآن پڑھایا
276	6	(۱) خصائص الفاظ قرآنی سے آگاہی
277	7	(۲) سورتوں کے خصائص کا علم
278	8	(۳) قرآنی اشارات خفیہ کا علم
279	9	(۴) قرآن میں ہر شے کا بیان
281	10	علامہ راغب اصفہانی کی رائے
282	11	علامہ زرکشی کی رائے
283	12	دوسری دلیل
284	13	سنت نبویہ سراپا ملکوت
285	14	سنت بھی جی ہے
287	15	تیسری دلیل
288	16	علوم غیبیہ پر اطلاع کی متعدد صورتیں
288	17	(۱) ابتداء خلق سے لے کر دخول جنت دوزخ تک کے احوال
289	18	(۲) اپنے بعد قیامت تک ہونے والے واقعات سے آگاہ فرمایا
290	19	(۳) قیامت تک آنے والے ہر معاملہ کی اطلاع دے دی
290	20	(۴) تمام عوالم پر مطلع فرمایا
291	21	(۱) عالم عرش کا مشاہدہ

292	22	(۲) عالم جنت و نار
292	23	(۳) عالم محشر کی تفصیلات
293	24	(۴) عالم علویات سے آگاہی
294	25	(۵) استول کا آپ پر پیش کرنا
295	26	(۶) تمام دنیا کا مشاہدہ کروایا گیا
295	27	اللہ تعالیٰ نے ہر شے دکھا دی
296	28	(۷) وقوع سے پہلے امور غیب کا ملاحظہ فرمانا
296	29	(۸) مخفی امور غیبیہ کا ظہور سے پہلے آپ ﷺ کیلئے اشکار ہو جانا
298	30	(۹) ولی خیالات سے آگاہی
302	31	(۱۰) ولی امور پر اس قدر اطلاع کہ سوال سے پہلے جواب
302	32	(۱۱) بشارات غیبیہ
303	33	آیات مبارکہ کی کچھ تفصیل
305	34	آیات میں موافقت و تطبیق
306	35	اولیاء کرام کا علم غیب
308	36	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا واقعہ
309	37	چوتھی دلیل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پیش لفظ

اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابتداء خلق سے لے کر دخول جنت تک کا علم حضور ﷺ کو عطا فرمایا ہے اس پر درج ذیل دلائل شاہد ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو جو کتاب عطا فرمائی اس کے ذریعے آپ ﷺ کو تمام اشیاء کا علم عطا فرمایا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ (سورة النحل: ۹۸)
 ”اور ہم نے آپ پر کتاب اتاری جو ہر شے کا تفصیلی بیان ہے۔“
 دوسرے مقام پر ارشاد فرمایا۔

مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ (سورة الانعام: ۳۸)
 ”ہم نے کتاب میں کوئی شے چھوڑی نہیں۔“

علامہ سید محمود آلوسی لکھتے ہیں یہاں کتاب سے مراد قرآن مجید ہے امام بخاری اور جماعت مفسرین کا یہی معنی ہے۔

فانه ذكر فيه جميع ما يحتاج اليه من امور الدين والدنيا بل وظهر ذلك (روح المعاني: ۱۸۶)
 ”کیونکہ قرآن میں ان تمام چیزوں کا بیان ہے جن کی ضرورت ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی بلکہ اس سے بھی اضافی علوم ہیں۔“

۲۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (سورة النساء: ۱۱۳)
 ”ہم نے علم دیا ہر اس شے کا جو آپ نہ جانتے تھے اور آپ پر اللہ کا عظیم فضل ہے۔“

اس کی تفسیر میں امام محمد بن جریر طبری التوفی ۳۰۱ھ لکھتے ہیں۔

من خبر الاولین والآخرین وما

کان وما ہو کائن

(جامع البیان: ۳/۳۷۳) تمام کی اطلاع دی گئی۔

اسی آیت کے تحت مفسرین نے یہ تصریح بھی کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو سب کے

رازوں اور بحیدوں سے آگاہ فرمایا ہے۔

علامہ سید محمود آلوسی لکھتے ہیں۔

ای الذی لم تکن تعلمه من

خصیات الامور وضمائر الصلور

(روح المعانی: ۵/۱۸۷) ”یعنی وہ مخفی امور اور سینوں کے بحید جو

آپ نہ جانتے تھے ہم نے آپ کو عطا

کر دیئے۔“

سورۃ نساء کی آیت نمبر ۱۶ کے مبارک الفاظ ”انزلہ بعلمہ“ کے تحت علامہ آلوسی لکھتے ہیں۔

ومن هنا علم ﷺ ما کان وما

ہو کائن (روح المعانی: ۶/۲۶۷)

”یہاں وجہ ہے کہ آپ ﷺ ان تمام

اشیاء کو جانتے ہیں جو پہلے تمہیں اور جو بعد

میں ہونے والی ہیں۔“

احادیث صحیحہ میں ہے آپ ﷺ نے ممبر پر تشریف فرما ہو کر دخول جنت تک

کے حالات پر صحابہ کرام کو مطلع فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث کے مبارک

الفاظ ہیں:

فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل

أهل الجنة منازلهم وأهل

النار منازلهم (صحیح بخاری،

کتاب بدء الخلق)

”آپ علیہ السلام نے ہمیں ابتداء خلق

سے لے کر اہل جنت کے جنت میں اور

اہل دوزخ کے دوزخ کے داخلہ تک

اطلاع دی۔“

اس کے تحت تمام شارحین حدیث نے یہ لکھا ہے کہ آپ ﷺ نے مخلوقات کے تمام احوال کی خبر عطا فرمادی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی کے الفاظ ہیں۔

دل ذلک علی اللہ اعبر فی
المجلس الواحد لجميع
احوال المخلوقات منه ابتدأت
الی ان تل الی ان تبث فتمثل
ذلک الاخبار عن المبدء
والمعاش والمعاد

”یہ حدیث مبارکہ واضح کر رہی ہے کہ
آپ ﷺ نے ایک ہی نشست میں
مخلوقات کے تمام احوال کے بارے میں
خبر دی جب سے وہ پیدا ہوئی اور جب وہ
فنا ہو جائے گی اور پھر دوبارہ حساب و
کتاب ہوگا تو یہ اخبار بعداء دنیاوی

(فتح الباری: ۶/۲۲۳)

زندگی اور آخرت تمام پر مشتمل ہے۔“

مسند احمد میں حضرت ابو یزید انصاری سے یہ الفاظ منقول ہیں۔

فحدثنا بما هو کان وما هو کائن
(فتح الباری: ۶/۲۲۳)

”آپ علیہ السلام نے ہمیں ہر اس شے
کی اطلاع فرمادی جو ہوا اور جو ہونے

والا ہے۔“

امام ترمذی نے باب ”ما قام به النبی ﷺ مما هو کائن الی یوم القيامة“ قائم کیا
اور اس کے تحت حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے یہ الفاظ نقل کیے۔

للم یذع شواہکون الی یام
الساعة الا اعبرنا به
(فتح الباری: ۶/۲۲۳)

”آپ ﷺ نے تاقیامت الہی شے کو
نہیں چھوڑا جس کی خبر ہمیں نہ دی ہو۔“

ان ہی تمام نصوص کے پیش نظر امت مسلمہ آپ ﷺ کو عالم ماکان

وہایکون ماننی ہے لیکن پھر لوگ آپ علیہ السلام کے بارے میں نہایت ہی گھٹیا رویہ اختیار کرتے ہوئے یہ کہہ دیتے ہیں کہ آپ کو دیوار کی دوسری جانب کا علم نہیں آپ کو اپنے انجام کی خبر نہیں ”نعوذ باللہ“ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جو علوم کے سمندر عطا فرمائے ہیں لوح و قلم کا علم اسی کا حصہ ہے امام بوصیری فرماتے ہیں

فان من جودك الدنيا وصرتها ومن علومك علم اللوح والقلم
ایسے لوگوں کی اصلاح کے لیے متعدد اہل علم نے لکھا ان میں سے عالم اسلام کی عظیم علمی و روحانی شخصیت اور عظیم محدث شیخ عبداللہ سراج الدین حلبي زید مجدہ بھی ہیں آپ نے حضور علیہ السلام کے شانل سیرت پر ”سیدنا محمد رسول اللہ“ نامی کتاب لکھی جو نہایت ہی عمدہ ہے اس میں ایک باب حضور علیہ السلام کے علم شریف پر ہے یہ مقالہ اسی باب کا ترجمہ ہے

بارگاہ النبی میں دعا ہے کہ وہ اسے قبول فرمائے اور ہم سب کے لیے اسے نافع اور مفید بنائے صفا کیڑی کو دن گئی رات چو گئی ترقی عطا فرمائے۔ (آمین)
شیخ موصوف کی نہایت ہی اہم کتاب ”اصلاۃ علی النبی ﷺ“ کا ترجمہ بھی بنام ”آئیں قرب مصطفیٰ پائیں“ کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔

والسلام
فقیر الی اللہ

محمد خان قادری

خادم کاروان اسلام

۶ ربیع الاول ۱۴۲۱ھ بروز بدھ

آپ ﷺ کی علمی وسعت و کثرت کو عطا فرمانے والے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جان سکتا رسول اللہ ﷺ علم وسیع اور فہم عظیم رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو کثیر علوم نافذہ اور عظیم معارف عالیہ سے نوازا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر وسعت علمی کے ساتھ جو فضل عظیم فرمایا ہے اس کا اعلان ان الفاظ میں فرمایا۔

وَأَنْزَلَ إِلَهُكَ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ
تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ
عَظِيمًا (النساء : ۱۱۳)

اور اللہ نے تم پر کتاب اور حکمت اتاری
اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے اور
اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔

نو آپ ﷺ تمام مخلوق سے بڑھ کر عالم اور اللہ تعالیٰ کی سب سے زیادہ معرفت رکھنے والے ہیں بخاری و مسلم نے روایت کی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔
ان اتفاقکم واعلمکم باللہ انا
میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے
ڈرنے والا اور اس کے بارے میں جاننے
والا ہوں۔

اصلی کی روایت کے الفاظ ہیں۔

انا اعرفکم باللہ
میں تم سب سے اللہ تعالیٰ کی معرفت زیادہ
رکھتا ہوں۔

جو شخص ان تعلیمات الحمیہ میں غور و فکر کرے گا جو اس نے اپنے انبیاء و رسل کو عطا کیں ہیں اور قرآن مجید میں وارد ہیں اس پر نہایت واضح طور پر آشکار ہو جائے گا سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے جن علوم سے نوازا وہ ان سے کہیں اکثر زیادہ بہت جامع

اور عام ہیں اللہ تعالیٰ نے جن علوم سے نوازا اور ان سے کہیں اکثر زیادہ بہت جامع اور عام اللہ تعالیٰ نے خود اعلان فرمایا۔

وَعَنَّاكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ (سورۃ التہٰ ۱۱۳) اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے۔
یہاں ”ما“ کا کلمہ لایا گیا جو عموم و شمول کے لیے آتا ہے تاکہ ان تمام علوم کو شامل ہو جائے جو اللہ تعالیٰ نے دیگر تمام انبیاء و رسل کو عطا فرمائے اور ان کو بھی جو خصوصی طور پر حضور سرور عالم ﷺ کو عطا فرمائے۔

امام حافظ ابو بکر بن عائد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں جب آپ ﷺ کی ولادت مبارکہ ہوئی تو خازن جنت رضوان نے آپ ﷺ کے کان مبارک میں کہا، تمہیں مبارک ہو۔

”جو علم کسی بھی نبی کو نہیں دیا گیا وہ آپ ﷺ کو عطا کر دیا گیا ہے تو آپ ﷺ علم کے اعتبار سے ان میں زیادہ اور قلب کے اعتبار سے زیادہ شجاع ہیں۔“

حافظ زرقانی کہتے ہیں یہ روایت مرسل صحابی ہے اور اس کا حکم متصل اور مرفوع والا ہوتا ہے کیونکہ یہ مسئلہ قیاسی نہیں۔

امام بخاری اور مسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے مختلف سوالات کئے حتیٰ کہ جب انہوں نے اس میں کثرت سے کام لیا تو آپ ﷺ منبر پر تشریف لائے اور فرمایا۔

مَلُونِي لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا يَوْجَعُ لَوْجِي ”تم جو بھی پوچھو گے میں بہتہ لکم“

دوسری روایت میں ہے۔

الا اخبروكم به ما دمت في مقامی میں اسی مقام پر کھڑے نہیں بتاؤں گا۔
هذا

یہ سن کر لوگ سہم گئے میں نے اپنے دائیں بائیں دیکھا تو ہر آدمی کپڑے میں سر
ڈھانپے رو رہا تھا ایک ایسا آدمی بولا جس کی نسبت لوگ غیر والد کی طرف کرتے تھے یا نبی اللہ
ﷺ

میرا باپ کون ہے؟

من ابی؟

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تیرا باپ خدا ہی ہے۔

ابوک حذافۃ

اتنے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا ہم اللہ کے رب اسلام کے دین
اور حضور ﷺ کے رسول ہونے پر ایمان رکھتے ہیں اور فتنوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے
ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے کبھی خیر و شر کو آج کے دن کی طرح نہیں دیکھا۔

انسی صورت لسی الجنة والنار ”جنت و دوزخ کو میرے لیے متماثل کر دیا
فرایتہما دون هذا الحائط
گیا جنہیں میں نے اس دیوار سے بھی
قریب دیکھا۔“

مذکورہ روایت میں آپ ﷺ کا یہ مبارک جملہ ”لا تسئلونی عن شئی

الابتہ لکم“ تم مجھ سے جو بھی پوچھو گئے میں تمہیں بتاؤں گا نہایت ہی قائل توبہ و غور ہے۔

علم میں اضافہ کی دعا

اتنے کثیر علم کے باوجود اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو یہ حکم دیا کہ ہمیشہ علم میں اضافہ کی دعا کیا کریں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا
اے نبی کہیے میرے رب میرے علم میں
(سورہ طہ ۱۱۴) اضافہ فرما۔

یاد رہے سوائے علم میں اضافہ کے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو کسی شئی میں اضافہ کی دعا کی تلقین نہیں کی یہی وجہ ہے آپ ﷺ شب و روز کی دعاؤں میں علمی اضافہ طلب کرتے مثلاً صبح مسلم میں ہے جب رات کو بیدار ہوتے تو یہ دعا فرماتے۔

لا الہ الا انت سبحانک ایلہم	تیرے سوا کوئی معبود نہیں تمام پاکیزگی اللہ
وبحمدک استغفرک الہم	تیرے لیے ہے اور حمد بھی میں تجھ سے
لذنبی واسالک رحمتک الہم	اپنے معاملات پر معافی مانگتا ہوں تجھ سے
لذنبی علما ولا تغرب قلبی بعداذ	رحمت کا سوال کرتا ہوں یا اللہ میرے علم
ہدیتنی وھب لی من لدنک	میں اضافہ فرما ہدایت کے بعد میرے دل
رحمة انک انت الوھاب	کو نیکو حاتم فرما مجھے اپنی خصوصی رحمت
	سے نواز بلاشبہ تو ہی عطا فرمانے والا ہے۔

امام ترمذی اور ابن ماجہ نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ یہ دعا کیا کرتے۔

اللہم انفعنی بما علمتی وعلمتی	اے اللہ مجھے اس سے نفع دے جو تو نے
ما ینفعنی وزدنی علما والحمد لله	مجھے علم دیا ہے اور نافع علم مجھے سکھا اور

علی کل حال واعوذ باللہ من
 میرے علم میں اضافہ فرما ہر حال میں اللہ
 کے لیے حمد ہے اور اللہ کی پناہ و دوزخ
 حال اہل النار
 والوں کے حال سے۔

روزانہ علوم کی بارش

تو آپ ﷺ کے علوم اور معارف الہیہ میں ہمیشہ ترقی ہوتی رہی اور آپ پر
 فیوض الہیہ اور فتوحات ربانیہ کی ہمیشہ مسلسل بارش جاری رہی جیسا کہ صحیح مسلم میں
 حضرت عیاض بن حمار دجاشعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

ان رہی امرنی ان اعلمکم
 میرے رب نے مجھے حکم دیا کہ میں تمہیں
 ما جہلتم مما علمنی فی یومی ہذا
 وہ سکھاؤں جو تم نہیں جانتے، اس میں
 سے جو آج کے دن مجھے اللہ تعالیٰ سے
 سکھایا ہے۔

ہر روز اللہ تعالیٰ اپنے حبیب ﷺ پر علوم و معارف کی برسات فرماتا اور حکم دیتا
 کہ آپ ان میں سے بعض کی لوگوں کو تعلیم دیں ان کی ضرورت، برداشت اور عطا کردہ
 استعداد کے مطابق انہیں بھی سکھائیں۔

واضح رہے خلق خدا میں کوئی بھی ایسا نہیں جو علوم نبوی ﷺ کے ابواب کا یا
 انواع کا بلکہ اجناس کا احاطہ کر سکے اس کا احاطہ صرف عطا کرنے والا اللہ ہی فرما سکتا ہے ہم
 آپ کے کثرت علوم اور وسعت پر چند دلائل ذکر کئے دیتے ہیں تاکہ جاہل کو تعلیم اور غافل کو
 تنبیہ ہو جائے اور اس صاحب مقام رسول ﷺ پر کامل ایمان رکھنے والے کے ایمان میں ا
 ضافہ ہو۔

پہلی دلیل

قرآن مجید کو لیجئے جسے اللہ تعالیٰ نے ہی آپ کو پڑھایا آپ کے سینہ اقدس میں اسے آپ کے لیے جمع فرمایا اس کی تعلیم دی اور آپ کے لیے اسے بیان کیا اور آپ کو لوگوں کے لیے بیان کا حکم دیا آپ کے لیے حقائق قرآنیہ معانی، اسرار انوار اور قرآن کا ظاہر و باطن منکشف فرمادیا اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

اِقْرَا بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ	پڑھو اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا
خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اِقْرَا	کیا آدمی کو خون کی پٹک سے بنایا پڑھو
وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ	اور تمہارا رب ہی سب سے بڑا کریم جس
بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ	نے قلم سے لکھنا سکھایا آدمی کو سکھایا جو نہ
يَعْلَمُ (سورہ علق: ۱ تا ۵)	جانتا تھا۔

یہ پانچ آیات ہیں جن سے نزول قرآن کا آغاز ہوا اور جبرائیل امین اعلان نبوت والی رات لے کر آئے جیسا کہ پورا واقعہ روایات میں موجود ہے تو جبرائیل قرآن لے کر آئے اور کہا پڑھو فرمایا میں پڑھنے والا نہیں ہوں کیونکہ آپ امی تھے نہ کسی سے پڑھنا سیکھا اور نہ لکھنا جبرائیل امین علیہ السلام نے تین دفعہ کہا اور آپ کو تین بار بازوؤں میں لے کر اپنے ساتھ ضم کیا تا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ودیعت کردہ معانی، اسرار اور انوار کا آپ پر فیضان ہو جس کا تعلق جسم سے بھی تھا اور دل و روح کے ساتھ بھی۔ پھر کہا اِقْرَا بِاسْمِ رَبِّكَ یعنی تم اپنے رب کے نام کی برکت سے پڑھو نہ کہ اپنے سیکھنے کی بنیاد پر کیونکہ اس سے پہلے آپ نے کچھ نہیں پڑھا اور نہ کسی سے سیکھا اس کے بعد رسول اللہ ﷺ قرآن

کے قاری اور عالم ہو گئے اور قرآن کی تلاوت کرنے لگے حالانکہ چالیس سال تک ایک آیت بھی آپ نے نہ پڑھی تھی۔ اس میں اس پر برہان قاطع اور دلیل ساطع ہے کہ سیدنا محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی کی بنا پر بولنے والے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے۔

قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْهِمْ
وَلَا آذَرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ لَيْكُم
عُمُرًا مِّنْ قَبْلِهِ أَفَلَا
تَعْقِلُونَ (یونس ۱۵ تا ۱۶)

تم فرماؤ اگر اللہ چاہتا تو میں اسے تم پر نہ
پڑھتا نہ وہ تم کو اس سے خبردار کرتا تو میں
اس سے پہلے تم میں اپنی ایک عمر گزار
چکا ہوں کیا تمہیں عقل نہیں۔

یعنی جو آدمی حضور ﷺ کے معاملہ میں غور و فکر کرے گا اسے آپ ﷺ کو برحق رسول ماننا پڑے گا اس کے سوا اور دوسرا کوئی احتمال نہیں آپ صرف عبقری شخصیت ہی نہیں نہ صرف صاحب فہم و ذکاوت بلکہ آپ فقط رسول ہیں اور اللہ تعالیٰ آپ پر وحی فرماتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان مخالفین کا رد فرمایا جو کہا کرتے جو یہ شخص لایا ہے مثلاً ہدایت، علم اور تعلیمات یہ سارا کچھ باب ثقافت یا فرط زکاوت یا جودت عبقری کی وجہ سے ہے اس کا رد کرتے ہوئے فرمایا یہ تو امی ہیں نہ انہوں نے کسی سے پڑھا اور لکھا سیکھا اور نہ ہی کسی استاذ کے پاس گئے فرمان باری تعالیٰ ہے۔

وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا
تَخُطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ
(سورہ عنکبوت ۴۸)

اور اس سے پہلے تم کوئی کتاب نہ پڑھتے
تھے اور نہ اپنے ہاتھ سے کچھ لکھتے تھے یوں
ہوتا تو باطل والے ضرور شک لاتے۔

جب دشمنوں نے آپ ﷺ پر یہ تہمت لگائی کہ انہوں نے یہ سارا کچھ ایک عجی

نو جوان سے سیکھا ہے تو اللہ تعالیٰ نے تردید کرتے ہوئے فرمایا۔

وَلَقَدْ نَعْلَمُ اِنَّهُمْ يَقُولُوْنَ اِنَّمَا يَعْلَمُهُ
بَشَرٌ
اور بے شک ہم جانتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں
یہ تو کوئی آدمی سکھاتا ہے۔

یعنی وہ نو جوان جو بعض قریش کا مملوک تھا لیکن وہ عجمی تھا تو فرمایا۔

لِسَانَ اَلدِّیْ یَلْحَدُوْنَ اِلَیْهِ وَعَنْ هٰذَا
اَللِّسَانِ عَرَبِیٌّ مِّمَّیْنِ (النحل)
جس کی طرف ڈھالتے ہیں اس کی زبان
عجمی ہے اور یہ روشن عربی زبان۔

جس غلام کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اس سے سیکھا ہے وہ
عجمی ہے اور قادر الکلام ہی نہیں حالانکہ رسول اللہ ﷺ جو کلام لائے ہیں وہ تو قرآن کی
صورت میں فصیح عربی ہے تو یہ تصور کیسے کیا جاسکتا ہے کہ یہ قرآن عربی میں اس آدمی سے
حاصل کیا جائے جو عجمی ہو اور بیان پر قدرت بھی نہ رکھتا ہو۔

رحمن نے قرآن پڑھایا

تو رسول اللہ ﷺ یہ قرآن اپنی طرف سے نہیں لائے اور نہ ہی کسی مخلوق کی
طرف سے کیونکہ مخلوق تو اس کی مثل لانے سے عاجز ہے۔ یہ تو رب العالمین کی جانب سے
ہی ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

اَلرَّحْمٰنُ عَلَّمَ الْقُرْاٰنَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ
عَلَّمَهُ الْبَیَانَ
رحمن نے اپنے محبوب کو قرآن سکھایا
انسانیت کی جان محمد ﷺ کو پیدا کیا
(ماکان وما یكون) کا بیان انہیں
سکھایا۔ (سورہ رحمن: ۴۲)

اول انسان جسے رحمن نے خود قرآن سکھایا وہ سیدنا محمد ﷺ ہی ہیں پھر ان سے

لوگوں نے قرآن لیا اور سیکھا جیسے کہ آپ ﷺ ہی پہلے انسان ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے معانی قرآن کی تعلیم دی۔ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو قرآن سکھایا۔ اس کے الفاظ کی تلاوت سکھائی معانی، حکمتیں، معارف، اسرار، اشارات اور خصائص سے آگاہ فرمایا اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے۔

مَنْ قَرَأَ نَكَ فَلاَ تَنْسَى
اب ہم تمہیں پڑھائیں گے کہ تم نہ بھولو
(اعلیٰ: ۶۵)

دوسرے مقام پر فرمایا:

لَا تُخَوِّكُ بِهِ لِسَانُكَ لِتُفْجَلَ بِهِ
إِنْ عَلَيْنَا جُمُوعُهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قُرْآنُهُ
فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ
تم یاد کرنے کی جلدی میں اپنی زبان کو
حرکت نہ دو بے شک اس کا محفوظ کرنا اور
پڑھنا ہمارے ذمہ ہے تو جب ہم اسے
پڑھ چکیں اس وقت اس پڑھے ہوئے کی
اتباع کرو پھر بے شک اس کی بارکیوں کا
(سورہ قیامہ: ۱۵ تا ۱۹)

مفہوم یہ ہے اے حبیب یہ ہماری ذمہ داری ہے کہ قرآن کو آپ کے سینہ اقدس میں جمع کریں اور آپ کی زبان سے اس کی تلاوت بھی ہماری ذمہ داری ہے لہذا وحی مکمل ہونے سے پہلے اس خوف سے تلاوت میں جلدی نہ کریں کہ کہیں اس میں کوئی کمی بیشی نہ ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے سینہ اقدس پر قرآن جمع فرمایا آپ ﷺ سے اسکی تلاوت کروائی اس کے معانی و بیان کی ذمہ داری سیتے ہوئے فرمایا۔

إِنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ
بے شک اس کی بارکیوں کا تم پر ظاہر فرمانا
(سورہ قیامہ: ۱۸ تا ۱۹)

ہمارے ذمہ ہے۔

یعنی اس کے معانی احکام اور ادا مرد و نواہی کا بیان بھی ہماری ذمہ داری ہے۔

(۱) خصائص الفاظ قرآنی سے آگاہی

اس تعلیم میں خصائص الفاظ قرآن سے آگاہی بھی ہے امام ابو داؤد و ترمذی نے ثوری سے ان سے ابو اسحاق نے ان سے مہلب بن ابی صفرہ نے بیان کیا کہ ایک صحابی نے بیان کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر رات کو دشمن تم پر حملہ آور ہو جائے تو تم کہو۔
حم لا یصرون حم تو وہ کامیاب نہ ہوں گے۔

حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ اس روایت کی سند صحیح ہے اس میں واضح اشارہ ہے کہ حم میں حمایت (حفاظت) ہے۔

(۲) خصائص آیات قرآنی سے آگاہی

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو آیات قرآنی کے خصائص سے آگاہ فرمایا جیسا کہ سورہ بقرہ کی آخری آیات کے بارے میں مروی ہے۔

امام ترمذی نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین کو پیدا کرنے سے دو ہزار سال پہلے ایک تحریر فرمائی۔

النزل منه آیتین ختم بہما سورۃ البقرہ ولا یقرأ بہن فی دار ثلاث لیل فیفر بہا شیطان
اس میں سے آیات کا نزول ہوا جو سورہ بقرہ کی آخری ہیں جس گھر میں یہ تین راتیں پڑھی جائیں وہاں سے شیطان بھاگ جاتا ہے۔

سورہ کہف کی آخری اور پہلی دس آیات کے بارے میں مروی ہے کہ دجال سے حفاظت کا ذریعہ ہیں مستد احمد میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے ہے رسول اکرم ﷺ

نے فرمایا جس نے سورہ کہف کی پہلی دس آیات حفظ کر لیں۔

عصم من الدجال وہ دجال سے محفوظ کر دیا گیا۔

اس صحابی سے یہ بھی مروی ہے کہ جس نے سورہ الکہف کی آخری دس آیات حفظ کر لیں وہ فتنہ دجال سے محفوظ کر دیا جائے گا۔

حافظ ضیاء مقدسی نے البخاری میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے جمعہ کے دن سورہ کہف پڑھی۔

لہو معصوم الی لعالیۃ ایام من کل وہ آٹھ دن تک ہر فتنہ سے محفوظ ہو جائے
فتنۃ وان خرج الدجال عصم منه گا اور اگر دجال کا ظہور ہوا تو اسے اس سے محفوظ کر لیا جائے گا۔

اس طرح سورہ یسین کی ابتدائی آیات ہیں ابن اسحاق وغیرہ نے نقل کیا ہجرت کی رات آپ ﷺ ان کی تلاوت کرتے ہوئے لکے اور ایک منہ مٹی دشمنوں کی طرف پھینکی اور وہ آپ ﷺ کو نہ دیکھ پائے حالانکہ وہ محاصرہ کئے ہوئے تھے۔ یہ موضوع نہایت وسیع ہے اور یہ مقام تفصیل نہیں۔

(۳) سورتوں کے خصائص کا علم

اللہ تعالیٰ نے الفاظ قرآن آیات قرآن کے ساتھ ساتھ آپ کو سورتوں کے خصائص سے آگاہ فرمایا سورہ یس کے بارے میں فرمایا یہ قرآن کا دل ہے اور اس کے بہت خصائص ہیں سورہ دخان کے بارے میں فرمایا جس نے رات کو تلاوت کی وہ صبح بخشا ہوا اٹھے گا سورہ ملک کے بارے میں فرمایا یہ عذاب قبر سے نجات دینے والی ہے اور اس طرح دیگر سورتوں کے خصائص احادیث سے ثابت ہیں جو واضح کر رہا ہے کہ حضور ﷺ کو قرآنی

حروف، آیات اور سورتوں کے خصائص کا بڑا وسیع و کبیر علم تھا۔ پاک، فلاح اور علیم ہے وہ ذات جس نے اپنے حبیب ﷺ پر ان علوم کے دروازوں کو وا فرما دیا۔

(۴) قرآنی اشارات خفیہ کا علم

آپ ﷺ کو صرف الفاظ صریح کا علم ہی نہیں دیا گیا بلکہ قرآن کے مخفی اشارات سے بھی آگاہ فرمایا دیا گیا جیسا کہ مسند احمد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے۔ جب سورہ النصر اذا جاء نصر اللہ والفتح کا نزول ہوا تو حضور ﷺ کو آگاہ کر دیا گیا کہ آپ ﷺ کا وصال ہونے والا ہے دوسری روایت میں ہے کہ جب یہ سورت نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا۔

لعبت الی نفسی ”مجھے میرے وصال کی اطلاع کر دی گئی ہے۔“
اور اسی سال آپ ﷺ کا وصال ہو گیا۔

امام احمد نے سید و عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ ہر بات کے آخر میں پڑھتے۔

سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ ”اللہ کے لیے پاکیزگی اور حمد ہے میں اللہ سے معافی مانگتا ہوں اور اس کی طرف رجوع کرتا ہوں۔“

اور فرماتے مجھے میرے رب نے فرمایا میں تمہیں عنقریب امت میں ایک نشانی دکھاؤں گا جب تم دیکھو تو میری تسبیح و تحمید اور استغفار کرنا کیونکہ میں بار بار توبہ قبول کرنے والا ہوں اور وہ میں نے دیکھ لی ہے اور وہ سورہ النصر کا نزول ہے۔ تو رسول اللہ ﷺ کو قرآن کے معانی، حقائق، خصائص، اشارات، دلالات اور اسرار و مضامین سے اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرما دیا

اس کی حقیقت 'قدر اور کیت کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے جس نے یہ آپ کو عطا فرمایا ہے۔

(۵) قرآن میں ہر شے کا بیان

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ فَنِي

(سورہ النعام ۳۸)

دوسرے مقام پر فرمایا۔

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ

شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى

لِّلْمُسْلِمِينَ (سورہ النحل ۸۸)

حدیث میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اکرم ﷺ نے فرمایا۔

”قرآن سات حروف پر نازل کیا گیا ہے

انزل القرآن على سبعة احرف

لکل حرف منها ظہر و بطن و لکل

حرف حد و لکل حد مطلع

”قرآن سات حروف پر نازل کیا گیا ہے

ہر حرف کے لیے ظاہر و باطن ہے اور ہر

حرف کے لیے حد ہے اور حد کے لیے

آگاہی پانے والا ہے۔“

سنن ترمذی وغیرہ میں ہے سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قرآن کے بارے

میں رسول اللہ ﷺ کا یہ مبارک فرمان نقل کیا۔

وہو جبل اللہ المتین وهو الذکر

العظیم وهو الصراط المستقیم

قرآن اللہ تعالیٰ کی مضبوطی ہے یہ ذکر

پر حکمت ہے یہی سیدھا راستہ ہے اس

وہو الذی لا تزبغ بہ الاہواء
 دلائلہ فیہ الا لسنۃ ولا شیع
 منہ العلماء ولا یخلق علی کثرۃ
 الرد ولا تنقضی عجائبہ
 سے آرزویں غلط نہیں ہوتیں اس سے
 زبانوں میں التباس نہیں آتا اس سے علماء
 کبھی سیر نہ ہوں گے کثرت حوالہ جات
 سے یہ پرانا نہ ہوگا اور نہ ہی اس کے
 عجائبات کبھی ختم ہوں گے۔

امام ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا۔
 ان القرآن ذو شجون وفسون
 وظہور وبطون لا تنقضی عجائبہ
 ولا تبلغ غایتہ
 ”قرآن میں کثرتوں ہیں اس کے ظہور
 بطون ہیں اس کے عجائبات کبھی ختم نہ
 ہوں گے اور اس کے آخری مفہوم کو نہ پایا
 جاسکے گا۔“

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہے۔
 من اراد علم الاولین والآخرین
 فلیعقل القرآن
 ”جو اولین و آخرین کا علم حاصل کرنا چاہتا
 ہے وہ قرآن کی تلاوت کرے۔“

تو قرآن کریم علوم و معارف کا ذخیرہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے
 اس کے علوم و حقائق کے ساتھ اپنے رسول ﷺ کے لیے جمع فرمادیا۔ رسول اللہ ﷺ
 کے پیچازاد اور مبارک داماد امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا فرمان ہے۔

لو تکلمت لکم علی سورۃ
 الفاتحۃ لا وقرت سبعین جملاً
 میں تمہارے لیے سورۃ فاتحہ پر گفتگو کروں
 یعنی اس کی تفسیر لکھوں تو اس کا بوجھ ستر
 اونٹ اٹھائیں گے۔

اب غور کیجئے سیدنا رسول اللہ ﷺ کو جو علوم اور قرآنی مخاہم حاصل ہیں ان کا عالم کیا ہوگا؟ یہ جو تمام کتب تصانیف وغیرہ میں مرقام نے بیان کیا اور وارثین محمدی نے نقل و بیان کیا۔

انما هو رشاشات من بحرہ صلی
اللہ علیہ وسلم قبسات من النوارہ
واشرافات من اسوارہ صلی اللہ
علیہ وسلم

”وہ آپ ﷺ کے علمی سمندر کے
قطرے“ آپ کے نوار کی شعاعیں اور
آپ کے اسرار کی چمک روشنی ہے۔“

اہل علم و معرفت نے قرآن کریم سے مستخرج علوم کو بیان کیا مگر ان کی انتہا کونہ
پاسکے ہر ایک نے اپنے فہم و علم کے ساتھ اس پر بڑی جدوجہد کی لیکن قرآن تو ایسے معانی و
اسرار کا سمندر ہے جس کی انتہا نہیں اتقان وغیرہ بھی قاضی ابوبکر بن العربی کی قانون
الادیل کے حوالے سے ہے کہ علوم قرآن ’پچاس‘ چار سو سات ہزار ستر ہزار یا کلمات
قرآن کے مطابق ہیں انہیں چار میں ضرب بھی دی جاسکتی ہے کیونکہ ہر کلمہ کا ایک ظاہر اور
ایک باطن ہے اس طرح اس کے لیے ایک حد اور ایک مطلع ہے اس میں ترکیب اور ربط کا
بھی اعتبار نہیں اگر اس کا اعتبار کر لیا جائے تو علوم کی کوئی حد نہیں اور انہیں اللہ تعالیٰ کے سوا
کوئی نہیں جانتا۔

علامہ راعب اصفہانی کی رائے

اللہ تعالیٰ نے جس طرح حضور ﷺ کی نبوت کے ساتھ دیگر انبیاء علیہم السلام کی
نبوت کا اختتام فرمایا ان کی شریعتوں کو آپ کی شریعت نے منسوخ اور مکمل فرمادیا اور اس
طرح آپ پر نازل کردہ کتاب کو پہلی تمام کتب کا جامع بنایا جیسا کہ باری تعالیٰ نے خود اس

پر حبیہ قرمانی۔

وَمَا تَشَاءُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْ يَخْتَارَ حَتَّىٰ يَكُونُ إِلَيْنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ كِتَابٌ مُّخْتَارٌ
 فِيهَا كُتِبَ الْقِسْمَةُ (سورہ البینہ ۲۴)

اور اس کتاب کے معجزات میں سے یہ بتایا کہ اس کا حجم کم مگر ایسے تمام معانی پر مشتمل جن کے شمار و گنتی سے عقول بشر و آفات و غیبیہ جن کے سمیٹنے سے عاجز ہیں جیسا کہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَلَوْ أَنَّ مَالِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ
 أَفْلاَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ
 أَبْحُرٍ مَا نَفِدْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ
 (سورہ لقمن ۲۷)

اور اگر زمین میں جتنے درخت ہیں سب قلمیں ہو جائیں اور سمندر اس کی سیاحی ہو اس کے پیچھے سات سمندر اور تو اللہ کی باتیں ختم نہ ہوں گی۔

علامہ زرکشی کی رائے

علامہ زرکشی "البرہان فی علوم القرآن" میں لکھتے ہیں۔ قرآن کریم اولین آخرین کے علوم پر مشتمل ہے اور کوئی ایسا مسئلہ نہیں جس کا استنباط وہ شخص اس سے نہ کر سکے جسے اللہ تعالیٰ نے اس کا فہم عطا فرمایا ہے۔ حتیٰ کہ بعض اہل علم نے حضور سرور عالم ﷺ کی عمر شریف ۶۳ سال قرآن سے مستنبط کرتے ہوئے کہا آیت مبارکہ

وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا
 (سورہ منافقون ۱۱)

”اور ہرگز اللہ کسی جان کو مہلت نہ دے گا جب اس کا وعدہ آ جائے۔“

یہ تریسٹھویں سورت کی آخری آیت ہے جو آپ ﷺ کے وصال پر شاہد ہے۔ یہ مقام علوم قرآن، مذاہم اور اشارات کے بیان کا نہیں، اختصاراً ہم نے اس پر گفتگو کی ہے تاکہ آپ ﷺ کی وسعت علمی اور معانی قرآن کی طرف توجہ دلائی جائے۔

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عطا فرمائے اور انہیں سوائے اللہ کے اور کوئی بھی نہیں جانتا۔

دوسری دلیل

آپ ﷺ کی وسعت علمی اور کثرت پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ ﷺ پر نازل شدہ حکمت بھی دلیل ہے اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے۔

وَأَنْزَلَ إِلَهُكَ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ (سورہ نساء: ۱۱۳) اتاری۔

دوسرے مقام پر فرمایا:

وَأَذْكُرَنَّ مَا بُدِّلَ فِي بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ
آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ
لَطِيفًا خَبِيرًا (احزاب ۳۳، ۳۴)

"اور یاد کرو جو تمہارے گھر میں پڑھی جاتی
ہیں اللہ کی آیتیں اور حکمت بے شک اللہ
ہر بار کی جانتا ہے خبردار ہے۔"

حکمت سے آپ ﷺ کی سنت مراد ہے خواہ وہ افعال ہیں یا اقوال احوال ہیں
یا آپ نے کسی امر کو ثابت رکھا جیسا کہ امام شافعی نے کئی جگہ تصریح کی ہے جمہور تابعین مثلاً
امام حسن بصری، قتادہ اور مقاتل بن حیان وغیرہ کا یہی موقف ہے جیسا کہ حافظ ابن کثیر نے
اس آیت "وَأَنْزَلَ إِلَهُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ" کے تحت نقل کیا ہے۔

سنت نبویہ سراپا حکمت

سنت نبویہ کو حکمت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ صحیح قول، درست عمل اور ہر شئی کو اپنی جگہ اور مناسب جگہ دینے پر مشتمل ہے اور آپ ﷺ کے اقوال، افعال اور احوال کے سراپا حکمت ہونے میں کوئی شبہ نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سنت نبویہ کو میزان بھی قرار دیتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

اَللّٰهُ الَّذِیْ اَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِیْكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِیْبٌ (شوریٰ ۱۶، ۱۷) ”اللہ ہے جس نے حق کے ساتھ کتاب اتاری اور انصاف کی ترازو اور تم کو جانو شاید قیامت قریب ہی ہو۔“

یہاں لفظ میزان کتاب سے متصل آ رہا ہے۔ جس سے مراد وہ حکمت محمدیہ اور سنت نبویہ ہی ہے جو دوسرے مقام پر کتاب سے متصل ہے فرمایا وَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَیْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ کیونکہ آیات قرآنی ایک دوسرے کی تفسیر کرتی ہیں۔ آپ ﷺ کے اقوال، افعال اور احوال کو میزان قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ یہ تمام اقوال، افعال اور احوال کے لیے ترازو ہے امت پر لازم ہے وہ اپنے اقوال، احوال اور افعال کو آپ ﷺ کی سنت پر پیش کرے اگر وہ اس ترازو کے مطابق ہیں تو صحیح، درست، مقبول اور کامیاب ہیں۔ اور اگر اس کے خلاف ہیں تو یہ صحیح اور مردود ہیں جیسا کہ امام مسلم نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

كُلُّ عَمَلٍ لَیْسَ عَلَیْهِ اَمْرٌ نَافِلٌ ”ہر وہ عمل جو ہمارے طریقہ پر نہیں وہ مردود ہے“

سنت بھی وحی ہے

اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی ”وانزل اللہ علیک الكتاب والحکمة“ سے بہت سے محققین نے یہ استدلال کیا ہے کہ سنت بھی ہے وحی اور اس کا نزول بھی اللہ تعالیٰ کی ہی طرف سے ہوا ہے جیسے کہ اس پر یہ فرمان باری تعالیٰ بھی شاہد ہے۔

وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا
وَحْيٌ يُوحَىٰ (نجم ۳۳)

”نور وہ کوئی بات اپنی خواہش سے نہیں کرتے
وہ تو نہیں مگر وحی جو انہیں کی جاتی ہے“

کیونکہ نطق (بولنا) تلاوت سے عام ہے اللہ تعالیٰ نے وما یبتلو (جو تلاوت کرتے ہیں) وما یقرا (جو پڑھتے ہیں) نہیں فرمایا کہ اسے قرآن کریم کے ساتھ مخصوص کر دیا جائے بلکہ وما ینطق (جو بولتے ہیں) فرمایا کہ محمد رسول اللہ ﷺ قرآن وحدیث میں خواہش نفس کی بنا پر نہیں بولتے ان کا نطق (بولنا) سراپا وحی ہے۔

امام ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت مقداد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

الا انی اولیت القرآن ومثلہ معہ ”سنو مجھے قرآن عطا کیا گیا اور اس کے ساتھ اس کی مثل بھی“

یہاں مثلہ سے مراد سنت ہے جیسا کہ جمہور علماء کا موقف ہے تو اللہ تعالیٰ نے جس طرح آپ ﷺ پر قرآن نازل فرمایا اس طرح سنت کا بھی نزول فرمایا۔
امام بیہقی نے مدخل میں سند کے ساتھ حضرت حسان بن عطیہ سے نقل کیا۔

کان جبرائیل علیہ السلام ينزل
 علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم بالسنة کما ينزل علیہ
 القرآن یعلمہ ایہا کما یعلمہ
 ”جبرائیل علیہ السلام رسول اللہ ﷺ پر
 قرآن کی طرح ہی سنت لے کر نازل
 ہوتے اور سنت کی تعلیم بھی قرآن کی طرح
 ہی دیتے“

القرآن

اس پر اہل علم نے بخاری و مسلم کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جو
 حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا سب سے زیادہ
 مجھے تم پر ڈر اس پر ہے کہ تم پر دنیا کی زیب و زینت کا دروازہ کھول دیا جائے گا۔ ایک آدمی
 نے عرض کیا کیا خیر شر کو بھی ساتھ لائے گا؟ حضرت ابوسعید کہتے ہیں آپ ﷺ خاموش
 رہے حتیٰ کہ ہم نے محسوس کیا کہ آپ ﷺ پر وحی کا نزول ہو رہا ہے۔ پھر آپ ﷺ نے
 پیشانی مبارک سے پسینہ صاف کیا (جو کہ وحی کے نزول کے وقت آتا تھا) اور فرمایا سائل
 کہاں ہے؟ عرض کیا حاضر ہوں فرمایا خیر اپنے ساتھ خیر ہی لاتا ہے دوسری روایت میں ہے
 فرمایا خیر ساتھ نہیں لاتا۔

علماء فرماتے ہیں کہ مذکورہ حدیث واضح کر رہی ہے کہ سنت کا نزول بھی بصورت
 وحی ہوتا تھا۔ جیسا کہ اس حدیث سے بھی استدلال کیا گیا جسے امام بخاری اور دیگر محدثین
 نے نقل کیا حضرت یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے کہا مجھے حضور ﷺ کی وہ کیفیت دکھاؤ جب آپ پر وحی کا نزول ہوتا ہے، ایک دن
 مقام بدر اندہ پر صحابہ میں آپ ﷺ تشریف فرما تھے ایک آدمی نے حاضر ہو کر عرض یا رسول
 اللہ ﷺ اس آدمی کے بارے میں آپ ﷺ کا کیا فرمان ہے جس نے عمرو کا احرام
 باندھا حالانکہ وہ خوشبو سے معطر ہے؟ آپ ﷺ نے تھوڑی دیر خاموشی فرمائی اور وحی کا

نزول شروع ہو گیا حضرت عمرؓ نے یعلیٰ کو بلا کر بتایا جب یعلیٰ آئے تو رسول اللہ ﷺ پر کپڑے کا سایہ کیا گیا تھا یعلیٰ نے کپڑے کے اندر سر کیا تو دیکھا رسول اللہ ﷺ کا چہرہ اقدس سرخ تھا اور آپ ﷺ خینک کی حالت میں تھے جب وہ مبارک کیفیت ختم ہوئی تو فرمایا عمرہ کے بارے میں پوچھنے والا کہاں ہے؟ اس آدمی کو بلایا گیا فرمایا خوشبو کو خوب دھو ڈالو اور وہ جبہ اتار دے اور عمرہ میں اس طرح کرو جس طرح حج میں کرتے ہو۔

تیسری دلیل

آپ ﷺ کی وسعت علمی پر اللہ تعالیٰ کا آپ ﷺ پر غیوب کا اظہار و مطلع کرنا بھی دلیل ہے آپ ﷺ کے علوم میں یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر کثیر علوم غیبیہ کا اظہار فرمایا ارشاد ربانی ہے۔

عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ
أَحَدًا إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ
فَإِنَّهُ يَسْأَلُكَ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَيَمْنُ
خَلْفَهُ رَضًا. (سورہ جن ۲۵)

”غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے کہ ان کے آگے پیچھے پہرا مقرر کر دیتا ہے۔“

دوسری جگہ ارشاد فرمایا۔

وَإِذَا مَرَّ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ
حَدَّثَا فَلَمَّا نَبَاتَ بِهِ وَآظْهَرَهُ اللَّهُ
عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَاعْرَضَ عَنْ
بَعْضٍ فَلَمَّا نِيَّاهَا بِهِ قَالَتْ مَن
أَبْنَاكَ هَذَا قَالَ نِيَّائِي أُنْعِلِمِ الْخَبِيرَ

”اور جب نبی نے اپنی ایک بی بی سے ایک راز کی بات فرمائی پھر جب وہ اس کا ذکر کر بیٹھی اور اللہ نے اسے نبی پر ظاہر کر دیا تو نبی نے اسے کچھ بتایا اور کچھ سے چشم پوشی فرمائی پھر جب نبی نے اسے

خبر دی ہوئی حضور کو کس نے بتایا فرمایا مجھے
علم والے خیردار نے بتایا۔“

علوم غیبیہ پر اطلاع کی متعدد صورتیں

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو علوم غیبیہ پر جو مطلع فرمایا اس کی متعدد اور کثیر صورتیں
ہیں کچھ کا تذکرہ ملاحظہ کیجئے۔

(۱) ابتداء خلق سے لے کر دخول جنت دوزخ تک کے احوال سے آگاہ فرمایا:

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ابتداء خلق سے لے کر لوگوں کے دخول جنت اور
دخول دوزخ تک مطلع فرمایا جیسا کہ۔

۱۔ امام بخاری نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے
ہمیں خطبہ ارشاد فرمایا۔

فما خبرنا عن بدء الخلق حتى دخل
اهل الجنة الجنة واهل النار النار
حفظه من حفظه ونسبه من نسبه
”اور ہمیں ابتداء خلق سے لے کر اہل
جنت کے دخول جنت اور اہل دوزخ کے
دخول دوزخ تک کے احوال بیان فرما
دیئے اسے یاد رہا جس نے یاد رکھا اور
اسے بھول گیا جس نے اسے بھلا دیا۔“

۲۔ امام بخاری و مسلم نے حضرت عذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا
رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا۔

ماترك فيه شيئا الى قيام الساعة
الا ذكره علمه من علمه وجهله
من جهله.

اور قیامت قائم ہونے تک ہونے والی
کسی شے کو نہیں چھوڑا یعنی تمام کو بیان فرمایا
جس نے یاد رکھا اسے یاد رہا اور جس نے
نہ جانا اسے علم نہ رہا۔

۳۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے میرے ساتھی جانتے ہیں۔
قد كنت اري الشئى قد كنت
نسبته فاعرفه كما يعرف الرجل
الرجل اذا غاب فراه فعرفه

”جب بھی کوئی معاملہ سامنے آتا ہے اور
میں اسے بھولا ہوتا میں اسے اس طرح
پہچان لیتا جیسے کسی آدمی نے دوسرے کو
دیکھا وہ غائب ہونے کے بعد واپس
آئے تو وہ پہچان لیتا ہے۔“

(۲) اپنے بعد قیامت تک ہونے والے واقعات سے آگاہ فرمایا
آپ ﷺ نے اپنے بعد قیامت واقعات سے آگاہ فرمایا۔

صحیح مسلم میں حضرت عمرو بن الخطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ایک دن رسول
اللہ ﷺ نے ہمیں نماز فجر پڑھائی اور ہمیں ظہر تک خطبہ دیا۔ پھر آپ ﷺ منبر سے
اترے اور ظہر پڑھائی پھر عصر تک خطبہ دیا پھر اتر کر عصر پڑھائی پھر مغرب تک خطبہ دیا اور
اس میں۔

فما خبرنا بما هو كائن الى يوم
القيامة فاعلمنا احفظنا

”قیامت تک ہونے والے واقعات سے
ہمیں آگاہ فرمایا ہم میں سے جو زیادہ عالم
تھا اس نے اسے زیادہ محفوظ رکھا۔“

(۳) قیامت تک آنے والے ہر معاملہ کی اطلاع دے دی

قیامت تک آنے والا کوئی معاملہ ایسا نہیں جس کی اطلاع رسول اللہ ﷺ نے نہ دی ہو امام ابو داؤد نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اللہ کی قسم میں نہیں جانتا میرے دوست بھول گئے یا بھلا دیئے گئے ہیں۔

ماترک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قائد فتنۃ الی ان لنقضی الدنیا یبلغ من لثمانۃ لمساعدۃ الاسمانا باسمہ واسم ابیہ واسم قبیلہ

”اللہ کی قسم رسول اللہ ﷺ نے اختتام دنیا تک ہر فتنہ کے سربراہ کا نام اس کے والد کا نام اور اس کے قبیلہ کا نام بتا دیا اور اس میں سے کسی کو ترک نہیں فرمایا“

اس طرح آپ ﷺ نے قیامت صغریٰ و سغریٰ کی تمام علامات سے آگاہ فرمایا آخرت کے تمام احوال، برزخ کے تمام احوال اس طرح اہل جنت اور اہل نار کے تمام احوال بیان فرمادیئے ان کی تفصیل کتب حدیث میں موجود ہے یہ چیز آپ ﷺ کی اس وسعت علمی پر شاہد ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عطا فرمائی۔

(۴) تمام عوالم پر مطلع فرمایا

’اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام عوالم پر مطلع فرمایا‘ احادیث معراج اس پر شاہد ہیں ساتوں آسمان کا اور ان میں جو کچھ ہے تمام کا مشاہدہ کروایا تمام رسل علیہم السلام سے ملاقات ہوئی پھر سدرة المنتہی پر لے جایا گیا اس کے تمام عجائبات، آیات اور اس پر نازل تجلیات کا مشاہدہ کروایا پھر مقام مستوی پر لے جایا گیا وہاں آپ ﷺ نے تقدیر لکھنے والی قلموں کی آواز سنی پھر وہاں سے آگے عالم علویات کا مشاہدہ ہوا۔

عالم عرش کا مشاہدہ

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عالم عرش سے مطلع فرمایا کیونکہ آپ ﷺ نے اس کی وسعت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ تمام جہانوں سے وسیع اور محیط ہے حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے میں نے رسول اللہ ﷺ سے کرسی کے بارے میں پوچھا تو فرمایا قسم ہے مجھے اس ذات اقدس کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔

ما السموات السبع والارضون
السبع عند الكرسي الا كحلقة
ملقاة في ارض فلاة وان فصل
العرش على الكرسي كفضل
الفلاة على تلك الحلقة

”سات آسمان اور سات زمینیں کرسی کے مقابلہ میں ایک انگٹھی کی مانند ہیں جو کسی دیراندہ میں ہو اور عرش کی فضیلت کرسی پر ایسے ہے جسے دیراندہ کی اس انگٹھی پر“

(تفسیر ابن کثیر)

آپ ﷺ نے عرش کی تفصیلات بیان کیں اس میں تناول ہیں اور وہ عوالم عرشہ ہیں اس کا سایہ ہے اس کے ستون ہیں جیسا کہ بخاری و مسلم میں ہے کہ روز قیامت۔

فاذا موسى اخذ بقائمة من قوائم
العرش

”موسیٰ علیہ السلام عرش کے پایوں میں سے ایک پایہ کے ساتھ معنی ہوں گے“

اس کے خزان ہیں حاطین عرش کے حالات یہ ہیں اور ان کی قوت اور عظمت کا عالم یہ ہے جیسا کہ مسند احمد میں ہے آپ ﷺ نے فرمایا میں نبی امی محمد ﷺ ہوں تین دفعہ فرمایا میرے بعد کوئی نبی نہیں مجھے کلمات کے فوارج اور خواتم عطا کیے گئے ہیں۔

وعلمت كم خزنة النار وحملت العرش
”میں جانتا ہوں دوزخ کے فرشتے کتنے
ہیں اور عرش کے حاملین کتنے ہیں“

امام ابو داؤد نے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے اجازت دی گئی کہ میں
حاملین عرش فرشتوں میں سے ایک کے بارے میں بیان کرو۔

ان مابين شحمة اذنه الى عائقه
”اس کے کان اور کانڈھے کے درمیان کا
مسیر سبعمائة عام
طبرائی کے الفاظ ہیں۔“

مسيرة سعمائة عام خفقان الطير الربيع
”تیز رفتار پرندہ کے سات سو سالہ
مسافت کے برابر ہے“

۲۔ عالم جنت و نار

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے عالم جنت اور عالم نار سے آگاہ فرمایا اور کئی مواقع پر
انہیں آپ ﷺ کے لیے مثل کیا گیا حدیث معراج میں ہے۔

ثم ادخلت الجنة فاذا فيها جنازة
”پھر مجھے جنت میں داخل کیا گیا تو
وہاں موتیوں کے ہار اور اس کی مٹی
الاذلر
کستوری تھی“

۳۔ عالم محشر کی تفصیلات

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عالم برزخ اور اس کے احوال و معاملات سے آگاہ
فرمایا عالم حشر اور اس میں تمام لوگوں کے احوال عالم حقیقی، عالم حوض، اعمال ناموں کا ملنا،
حساب، میزان، پل صراط، اہل جنت کے احوال، اہل نار کے احوال سے آگاہ فرمایا آپ

ﷺ نے ان تمام عوالم کے بارے میں بیان کرتے ہوئے ان کی تفصیل فراہم کی ہے۔

۴۔ عالم علویات سے آگاہی

اس طرح عالم علویات ملاء اعلیٰ اور اس میں کفارات و درجات میں اختلاف کے بارے آگاہ فرمایا اور آپ ﷺ کے لیے تمام اشیاء اور چیزیں آشکار ہو گئیں اور آپ ﷺ نے انہیں پہچان لیا۔

امام ترمذی، امام احمد اور دیگر محدثین نے یہ روایت کیا آپ ﷺ نے فرمایا میں نے رات کو قیام کیا حسب توفیق میں نے نماز پڑھی دوران نماز مجھے ادنگہ آگئی میں نے اپنے رب عزوجل کی زیارت کا شرف پایا فرمایا محمد ﷺ ملاء اعلیٰ کے فرشتے کس بات میں اختلاف کر رہے ہیں میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ پر علوم کا فیضان فرمایا حتیٰ کہ فرمایا:

لَتَجَلِيَّ لِي كُلُّ شَيْءٍ وَ عَرَفْتُ
”مجھ پر ہر شے آشکار ہو گئی اور میں نے
اسے پہچان لیا۔“

ایک اور روایت کے الفاظ ہیں
لَعَلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ
”تو میں نے آسمانوں اور زمین کی ہر شے کو
جان لیا۔“

طبرانی کے الفاظ ہیں۔
لَعَلِمَنِي كُلُّ شَيْءٍ
ایک اور روایت کے الفاظ ہیں۔
”اللہ تعالیٰ نے مجھے ہر شے کا علم دیدیا“

لَمَّا سَأَلَنِي عَنْ شَيْءٍ لَا عَلِمْتُهُ
”جو تو نے پوچھا تھا وہ میں نے جان لیا ہے“

پھر فرمایا یا محمد ﷺ اب بتائیے وہ کس بارے میں اختلاف کر رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا کفارات اور درجات کے بارے میں اٹخ۔

(۵) امتوں کا آپ پر پیش کرنا

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ پر تمام امتوں کو پیش فرمادیا خواہ وہ سابقہ امتیں تھیں یا آپ کی امت، انہی مواقع پر آپ پر آپ کی تمام امت کو پیش کیا گیا۔

۱۔ امام بخاری و مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھ پر امتیں پیش کی گئیں میں نے ایک نبی کو دیکھا جن کے ساتھ دس سے بھی کم امتی تھے۔ ایک نبی کے ساتھ ایک آدمی اور کسی کے ساتھ دو اور کسی کے ساتھ کوئی بھی امتی نہ تھا اچانک میرے سامنے بہت بڑی جماعت کو لایا گیا میں نے خیال کیا شاید یہ میرے امتی ہیں مجھے بتایا گیا یہ موسیٰ علیہ السلام اور ان کی امت ہے لیکن اے نبی تم افق کی طرف دیکھو، دیکھا تو اس طرف بھی انبوء کثیر تھا فرمایا گیا یہ تمہاری امت ہے اور ان کے ساتھ ستر ہزار آدمی بلا حساب و عذاب جنت میں داخل ہوں گے۔

۲۔ امام طبرانی اور امام ضیاء مقدسی نے حضرت حذیفہ بن اسید رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

عَرَضْتُ عَلَى امْتِي الْبَارِحَةِ
الَّذِي هَذِهِ الْحَجَرَةُ حَتَّى لَا نَأْ
أَعْرِفَ بِالرَّجُلِ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ كُمْ
بِصَاحِبِهِ صُورَ وَالِي فِي أَيْطَنِي
”مچھلی رات میری تمام امت اس حجرہ کے پاس مجھ پر پیش کی گئی حتیٰ کہ میں ان میں سے ہر شخص کو اس سے کہیں زیادہ پہچانتا جانتا ہوں جو تم اپنے کسی دوست اور ساتھی کو جانتے ہو۔“

(۶) تمام دنیا کا مشاہدہ کروایا گیا

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام دنیا کا مشاہدہ عطا فرمایا اور آپ ﷺ نے اسے ملاحظہ کیا۔

ہاتھ کی ہتھیلی کی طرح دیکھ رہا ہوں

۱۔ امام طبرانی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ان الله قد رفع لي الدنيا فانا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كأنما انظر الى كفى هذه

”اللہ تعالیٰ نے میرے لیے دنیا اس طرح آشکار کر دی ہے میں اسے اور اس میں تاقیامت ہونے والے معاملات کو اس ہتھیلی کی طرح دیکھ رہا ہوں۔“

(۲) اس کی تائید مسلم کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے آپ ﷺ نے فرمایا:

ان الله زوى لى الارض فرايت مشارقها ومغاربها

”اللہ تعالیٰ نے میرے لیے زمین کو سمیٹ دیا تو میں نے اس کے مشارق و مغارب کو دیکھ لیا۔“

۳۔ اللہ تعالیٰ نے ہر شے دکھا دی

بلکہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ہر شے دکھا دی جیسا کہ امام مسلم اور دیگر محدثین نے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے نقل کیا آپ ﷺ نے فرمایا:

مما من شئى لم اكن اريته الا ايتہ ”کوئی ایسی شئی نہیں جسے میں اس مقام پر
فی مقامى هذا حتى العجة والنار کھڑے نہیں دیکھ رہا تھی کہ جنت و دوزخ
بھی سامنے ہے“

تو آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء کا مشاہدہ کروا کر ان پر مطلع فرما دیا۔

(۷) وقوع سے پہلے امور غیبیہ کا ملاحظہ فرمانا

امور غیبیہ پر مطلع ہونے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ وقوع سے پہلے
ہی امور غیبیہ کو ملاحظہ فرماتے ہیں۔

۱۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے
رسالت مآب ﷺ نے مدینہ منورہ کے ایک ٹیلہ کی طرف دیکھا اور فرمایا کیا تم
وہ دیکھ رہے ہو جسے میں دیکھ رہا ہوں عرض کیا نہیں فرمایا:

فانسى لارى مواقع الفتن خلال ”میں تمہارے گھروں میں ہارش کے
بیوتکم كمواقع القطر قطروں کی طرح قند واقع ہوتے ہوئے
دیکھ رہا ہوں۔“

۲۔ صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے میدان بدر میں رسول اللہ
ﷺ نے اپنے دست مبارک سے زمین پر نشان لگا کر فرمایا قلاں کافر یہاں
مرے گا اور قلاں یہاں۔

فما ما ط احدهم من موضع يد ”ان میں سے ایک بھی حضور ﷺ کے
رسول الله صلى الله عليه وسلم دست اقدس کے نشان سے تھوڑا بھی
دور نہیں ہوا۔“

یعنی جو جنگ آپ ﷺ نے مقرر فرمائی تھی اس سے ذرہ بھر بھی ادھر ادھر نہیں ہوئے۔

(۸) مخفی امور غیبیہ کا ظہور سے پہلے آپ ﷺ کے لیے

آشکار ہو جانا

امور غیبیہ پر مطلع ہونے کی یہ صورت بھی ہے کہ امور غیبیہ غیبیہ اپنے ظہور سے پہلے آپ پر آشکار ہو جاتے اور آپ ﷺ ان کے بارے میں خبر عطا فرمادیے مثلاً۔
۱۔ امام احمد اور دیگر محدثین نے روایت کیا رسول اللہ ﷺ خطبہ دے رہے تھے دوران خطبہ فرمایا۔

بدخل علیکم من هذا الباب رجل من غیر ذی یمن الا ان علی وجہ مسحة ملک
اس دروازہ سے تم پر ایک ایسا آدمی داخل ہوگا جو بہتر ہے اس کے چہرے پر شرافت کا نشان ہوگا۔
طبرانی کے الفاظ ہیں۔

بطلع علیکم غیر ذی یمن علیہ مسحة ملک
تم پر ایک آدمی داخل ہونے والا ہے جس پر شرافت کے آثار ہیں۔

تو حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ آئے۔

۲۔ امام احمد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا ہم رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضر تھے آپ ﷺ نے فرمایا۔

بطلع علیکم رجل من اهل الجنة تم پر جنتی آدمی داخل ہو رہا ہے۔

تو ایک انصاری صحابی آئے جن کی ریش مبارک دھو سے چمک رہی تھی بیہقی کی

روایت میں ہے کہ وہ حضرت سعید بن مالک رضی اللہ عنہ تھے۔

۳۔ حضرت مزیدہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ہم آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر تھے آپ ﷺ نے دوران گفتگو فرمایا اس راستے سے تم پر کچھ سوار طلوع ہوں گے جو اہل مشرق میں سے بہتر ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر دیکھا تو تیرا سوار تھے انہوں نے خوش آمدید کہا۔ اور پوچھا۔

من القوم؟ تمہارا کس قوم سے تعلق ہے؟

انہوں نے بتایا

قوم من عبد القیس ہمارا تعلق قبیلہ عبد قیس سے ہے۔

(۸) دلی خیالات سے آگاہی

آپ ﷺ پر اللہ تعالیٰ نے دلی خیالات بھی منکشف فرمادیئے اور آپ ﷺ نے ان کے بارے میں بتایا۔

۱۔ امام حاکم اور بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ابن سعد نے ابو اسحاق سمیعی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ابوسفیان نے دیکھا رسول اللہ ﷺ تشریف لے جا رہے ہیں اور صحابہ آپ ﷺ کے پیچھے ہیں ابوسفیان نے دل میں کہا کاش میں اس کے خلاف لشکر جمع کر کے قتل کرتا حضور ﷺ نے پاس آ کر ابوسفیان کے سینے پر ہاتھ مارتے ہوئے فرمایا۔

اذن نخرجک تو ہم تجھے ذلیل و رسوا کر دیتے۔

ابوسفیان نے کہا میں اللہ تعالیٰ سے توبہ کرتا ہوں اور معافی مانگتا ہوں مجھے اسی گھڑی یقین آ گیا ہے کہ آپ سچے نبی ہیں۔

السی کنت لا حدث نفسي بذلك ”میں نے اپنے دل میں یہ بات سوچیں
(مجمع الزوائد) ”تھی“

۲۔ امام احمد نے مسند میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے۔
ایک دوست سے کہا آؤ آج ہم اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول رہتے ہیں۔
کی قسم ایسے ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس دن کا مشاہدہ فرمایا خصبہ دیا اور فرمایا
کچھ لوگ کہتے ہیں آؤ ہم آج کے دن کو اللہ عز و جل کی عبادت کے لیے بنادیتے
ہیں آپ ﷺ نے یہ بات اتنی دفعہ دہرائی کہ میرے اندر یہ آرزو ہوئی کہ کاش
زمین جگہ دے دے۔ امام طبرانی نے اسے رجال صحیح کی سند سے بیان کیا ہے۔

۳۔ اہل سیرت نے عمیر بن وہب جمعی کے بارے میں بیان کیا جب صفوان بن امیہ
نے اس کے قرضوں اور اس کے خاندان کے خرچہ کا ذمہ لیا اس شرط پر کہ وہ
رسول اللہ ﷺ کو (معاذ اللہ) شہید کرے دونوں نے خفیہ معاہدہ کیا، عمیر
زہر ملی تلواریں چھپائے مدینہ طیبہ پہنچا حضور ﷺ سے اجازت چاہی آپ
ﷺ نے ملاقات کی اجازت دے دی اور پوچھا۔

”ما جاءک؟“ کیسے آئے ہو؟

کہنے لگا میں اپنا قیدی چھڑانے کے لیے حاضر ہوا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا

”ما بال الذی فی عقیق“ یہ تلواریں کس لیے لٹکائے ہوئے ہو؟

بولان تلواریں نے ہمیں کیا فائدہ دیا ہے خدا انہیں رسوا کرے فرمایا کیا تو صرف

قیدی کے لیے آیا ہے کہا ہاں میں صرف اسی لیے آیا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا سنو تم اور

صفوان نے مقام حجر پر بدر میں مارے جانے والے سرداران کفار کے بارے غور کیا تم نے

کہا اگر میرے ذمے قرض اور عیال کا خرچہ نہ ہوتا تو میں محمد ﷺ کو شہید کر دیتا صفوان نے

میرے مل کی شرط پر تمہارے قرضوں اور خرچہ کا ذمہ لیا لیکن اللہ تعالیٰ میرے اور اس کے درمیان حائل ہو گیا، عمیر نے سنتے ہی کہا میں اعلان کرتا ہوں آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں یا رسول اللہ ﷺ ہم آپ ﷺ کی تکذیب کرتے ہوئے آپ ﷺ کی آسمانی خبروں اور نازل وحی کا انکار کرتے رہے۔

وہذا امر لم بحضورہ الا انا
وصفوان فواللہ انی لاعلم
ما انہاک بہ الا الالہ فالحمد
للہ الذی ہدانی للاسلام

”لیکن اس معاہدہ کے وقت وہاں سوائے میرے اور صفوان کے اور کوئی نہ تھا۔ اللہ کی قسم مجھے اب یقین ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہی آپ کو اس سے آگاہ کیا تمام تعریف اللہ کے لیے جس نے مجھے اسلام کی توفیق دی ہے۔“

۳۔ ابن سعد اور دیگر محدثین نے حضرت عبداللہ بن ابی بکر بن حزم رضی اللہ عنہ سے نقل کیا حضور ﷺ تشریف لائے تو ابوسفیان مسجد میں بیٹھا ہوا تھا اس نے اپنے دل میں کہا میں نہیں جانتا محمد ﷺ کو ہم پر غلبہ کیسے ہو گیا؟ آپ ﷺ نے اس کے سینے پر ہاتھ مارتے ہوئے فرمایا۔

باللہ تغلبک
”ہمیں اللہ تعالیٰ نے غلبہ دیا ہے“
ابوسفیان پکارا تھا میں اعلان کرتا ہوں آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔
(درقانی علی المواہب)

۵۔ ابن ہشام اور دیگر اہل سیر نے بیان کیا فضال بن عمیر بن ملوح نے آپ ﷺ کو شہید کرنے کا ارادہ کیا جبکہ آپ ﷺ فتح مکہ کے وقت بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے جب وہ آپ ﷺ کے قریب ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا تو فضال ہے بولا ہاں فرمایا۔

ماذا كنت تحدث به نفسك؟ تمہارا ارادہ کیا ہے؟

کہنے لگا کوئی ارادہ نہیں

كنت اذكر الله

میں تو اللہ کا ذکر کر رہا ہوں۔

آپ ﷺ مسکرا دیئے اور فرمایا

استغفر الله

اللہ تعالیٰ سے اپنی بات پر معافی مانگو۔

یعنی تم جھوٹ کہہ رہے ہو اس کے بعد فضالہ کے سینہ پر ہاتھ رکھ دیا تو اس کے دل میں اسلام اور خیر الانام ﷺ کی محبت گھر کر گئی حضرت فضالہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے۔

والله ما رفع يده من صدري حتى

”اللہ کی قسم آپ ﷺ نے اس وقت

ما خلق الله شيئا احب الي منه

تک میرے سینہ سے ہاتھ نہیں اٹھایا جب

صلى الله عليه وسلم

تک آپ ﷺ مجھے تمام مخلوق سے

زیادہ محبوب نہیں ہو گئے۔“

پھر میں گھر کی طرف لوٹا اور اس عورت کے پاس گزرا جس کے ساتھ میں محبت کی باتیں کیا کرتا تھا آج بھی اس نے مجھے گفتگو کی دعوت دی تو میں نے کہا۔

قالت هلم الي الحديث فقلت لا يا بى على الله والاسلام

(تو مجھے گفتگو کی دعوت دے رہی ہے لیکن اس کام سے اللہ تعالیٰ اور اسلام نے مجھ پر پابندی لگادی ہے)

لومارایت محمد اوقبله بالفتح يوم لكسر الاصنام

(کاش تو محمد ﷺ اور ان کے ساتھیوں کو فتح مکہ کے دن بتوں کو توڑے ہوئی دیکھتی)

فرايت دين الله اضحى بينا والشرك يغشى وجهه الاظلام

(تو تو اللہ کے دین کو روشن دیکھتی اور شرک کو تاریکی میں منہ چھپاتے پاتی)

(شرح المواهب الاصابه)

(۹) دلی امور اس قدر اطلاع کہ سوال سے پہلے جواب

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو دلی امور پر اس قدر مطلع فرمایا کہ آپ ﷺ سائل کے سوال سے آگاہ ہو جاتے اور اس کے سوال سے پہلے جواب ارشاد فرما دیتے اس بارے میں روایات بہت زیادہ ہیں ایک مثال سامنے لارہے ہیں۔

امام احمد نے حضرت وابصہ بن معبد رضی اللہ عنہ کے بارے میں نقل کیا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں یہ ارادہ لیے حاضر ہوا کہ میں آپ ﷺ سے ہر نیکی اور برائی کے بارے میں پوچھوں گا حتیٰ کہ کسی کو ترک نہیں کروں گا آپ ﷺ نے فرمایا وابصہ قریب آ جاؤ میں آپ ﷺ کے اس قدر قریب ہوا کہ میرے گھٹنے آپ ﷺ کے مبارک گھٹنوں سے مس کر رہے تھے آپ ﷺ نے فرمایا تم جو مجھ سے پوچھنے آئے ہو میں بتاؤں؟ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے ضرور فرمائیے فرمایا تم۔

جنت تسانی عن البر والاثم ”مجھ سے نیکی اور برائی کے بارے میں پوچھنے آئے ہو“

عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ بات یہی ہے آپ ﷺ اپنی مبارک تین انگلیاں جمع فرمائیں اور میرے سینے پر رکھ دیں اور فرمایا ابصہ اپنے دل سے فتویٰ پوچھو۔

البر ما اطمأنت الیہ النفس واطمان الیہ القلب والاثم ما حاک فی القلب وتردد فی الصدور انک الناس والحک

”نیکی یہ ہے کہ نفس و دل اس پر مطمئن ہو جائیں اور گناہ یہ ہے کہ دل و سینہ میں کھٹکا اور اضطراب پیدا ہو اگرچہ لوگ اس کا فتویٰ دیں“

(۱۰) بشارات غیبیہ

علوم غیبیہ پر مطلع ہونے کی ایک صورت یہ تھی کہ آپ ﷺ نے امور غیبیہ کے بارے میں بشارات عطا فرمائیں مثلاً حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ رکھا اور فرمایا یہ نوجوان ایک قرن زندہ رہے گا تو وہ سو سال تک زندہ رہے ان کے چہرے پر گل تھا اس کے بارے میں فرمایا جب تک یہ گل ختم نہ ہوگا ان کو موت نہیں آئے گی تو آپ ﷺ کے فرمان کے مطابق ان کی موت گل ختم ہو جانے کے بعد ہوئی۔ (مجمع الزوائد)

آیت مبارکہ کی کچھ تفصیل

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ
أَحَدًا إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ
يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَبَيْنَ خَلْفِهِ
رُضًى (سورہ جن : ۲۷)

"غیب جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے کہ ان کے آگے پیچھے پہرا مقرر کر دیتا ہے۔"

اللہ تعالیٰ نے بندوں پر یہ واضح فرما دیا ہے وہ غیب مطلق کا جاننے والا ہے اس کا علم ذاتی ہے اور اس کی کوئی انجہا نہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ (حل ۲۵)

"تم فرماؤ غیب نہیں جانتے جو کوئی آسمانوں اور زمینوں میں ہیں مگر اللہ"

ایک اور مقام پر یوں واضح فرمایا:

لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
(سورہ کہف : ۲۶)

"اسی کے لیے ہیں آسمانوں اور زمینوں کے سب غیب۔"

اس حقیقت کو یوں بھی واضح فرمایا:

وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا
إِلَّا هُوَ. (سورہ انعام : ۵۹)

”اور اسی کے پاس ہیں کنجیاں غیب کی
انہیں وہی جانتا ہے“

لیکن اللہ تعالیٰ نے زیر مطالعہ آیت کریمہ میں ہمیں یہ اطلاع بھی دے دی ہے
کہ وہ رسولوں میں سے جسے چاہے منتخب فرما کر اس پر غیب کا اظہار فرمائے اور حکمت الہیہ
کے تحت جس غیب پر چاہے مطلع فرمادے مثلاً اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بعض غیب
پر مطلع فرمایا تاکہ ان کی نبوت کے صدق اور قوم پر حجت بن سکیں اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان
ہے۔

وَأَنبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَكْبُرُونَ
بِئْسَ بُرْهَانٌ لَّكُمْ
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

”اور تمہیں بتاتا ہوں جو تم کھاتے ہو اور
جو اپنے گھروں میں جمع کر کے رکھتے ہو
بے شک ان باتوں میں تمہارے لیے
بڑی نشانی ہے اگر تم ایمان رکھتے ہو۔“

(ال عمران : ۴۹)

تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولان کرام کو حکمت کے تحت جن غیب پر چاہا مطلع فرما
دیا تاکہ وہ ان کی نبوت کے صدق پر دلیل بن سکے ہاں یہ علم غیب آلات کے ذریعے نہیں
ہو سکتا اور نہ ہی اس میں اسباب عادیہ کا دخل ہوتا ہے اور نہ ہی علامات عرفیہ کا بلکہ فقط اللہ
تعالیٰ کے بتانے سے ہی ہوتا ہے۔

یہاں سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ علم نجوم، علم الافلاک اور فضائی رصدگاہوں وغیرہ
کے حاصل ہونے والے بعض تجلی چیزوں کا علم غیب نہیں کہلائے گا کیونکہ ان میں سائنسی
آلات اور قواعد عادیہ اور عرفیہ کا دخل ہے کیونکہ علم غیب کے لیے یہ شرط ہے کہ تمام مادیات
وسائط کوئی اسباب عادیہ اور علامات عرفیہ سے بالاتر ہو اور اسے محققین نے خوب واضح کر دیا

ہے یہی وجہ ہے اگر کوئی طبیب کسی آلہ کے ذریعے دل کی قوت اور ضعف یا نبض کے ذریعے اندرونی اور غلی مرض کا بتاتا ہے تو اسے یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس نے غیبی خبر دی ہے جیسا کہ فلکیات کا ماہر آلات سائنس کے ذریعے موسمی تغیرات مثلاً حرارت و برودت وغیرہ کے بارے میں بتائے تو اسے بھی غیب کا علم نہیں کہا جائے گا۔

آیات میں موافقت و تطبیق

زیر مطالعہ آیت مبارکہ عالم الغیب فلا ینظہر علی غیبہ احد الا من ارطى من رسول درج ذیل آیت کے منافی نہیں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ
تم فرما دو میں تم سے نہیں کہتا میرے پاس
اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہوں کہ میں
(سورہ انعام: ۵۰) آپ غیب جان لیتا ہوں۔

کیونکہ یہاں جس علم غیب کی نفی کی گئی ہے اس سے غیب مطلق اور ہرشی کا علم محیط مراد ہے مفہوم یہ ٹھہرا میں یہ نہیں کہتا کہ میں غیب مطلق اور ہرشی کا علم محیط رکھتا ہوں خواہ وہ کلی ہو یا جزئی کیونکہ یہ علم فقط اللہ تعالیٰ کے لیے ہی ہے۔

یہی معنی اس آیت مبارکہ کا ہے جس میں حضرت نوح علیہ السلام کے بارے میں بتایا۔

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ
”اور میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس
اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہ میں غیب
(ہود: ۳۱) جان لیتا ہوں“

یا ان آیات کا مفہوم یہ ہوگا۔

”میں غیب نہیں جانتا مگر مجھے اللہ تعالیٰ نے
غیب کا علم دیا ہے اور مجھے اس نے اپنی مرضی
کے مطابق اس پر مطلع کیا ہے۔“

انسی لا اعلم الغیب الا ان
یعلمنی اللہ تعالیٰ ویطلعنی
علی ما شاء من الغیب

اولیاء کرام کا علم غیب

ارشاد باری تعالیٰ عزوجل ہے۔ ”عالم الغیب فلا یراہ علی غیبہ احد ا
لا من اراد فی من رسول“ اولیاء اللہ کے بعض علوم غیبیہ پر مطلع ہونے کے بھی منافی
نہیں کیونکہ آیت مبارکہ میں اگر رسول سے مراد رسول بشری ہیں جیسا کہ جمہور کا قول ہے تو
اب اولیاء کو بعض علوم غیبیہ رسولوں کے تابع ہونے کی وجہ سے ہوگا اور اس واسطے سے انہیں
کرامت ملتی ہیں لہذا ان کا یہ علم ان کی کرامات کہلائی گی اور ہر دلی کی ہر کرامت اس کے نبی
کے لیے معجزہ ہوتا ہے جو اسے ان کی اتباع کی بنا پر ملتی ہے۔ صلوات اللہ علیہ لعلنا
وعلی الانبیاء اجمعین

اور اگر رسول سے مراد رسول ملکی ہے جیسا کہ بعض کا قول ہے تو جیسے وہ وحی نبوی
لے کر حضرات انبیاء علیہم السلام پر پاس آئے اس طرح وہ الہام صادق لے کر قلوب اولیاء
پر وارد ہوتے ہیں اور انہیں انعام کرتے ہیں تو اولیاء کرام کے بعض علوم غیبیہ کا انکار کیسے کیا
جاسکتا ہے؟ اور ہماری یہ بات احادیث صحیح سے بھی ثابت ہے صحیح بخاری و مسلم میں حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم سے پہلے لوگوں میں ایسے
تھے جن پر الہام ہوتا اگر میری امت میں کوئی ہوتا تو وہ عمر ہیں۔

امام بخاری نے انہی سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم سے پہلے بنی
اسرائیل میں لوگ تھے جن سے کلام کیا جاتا لیکن وہ نبی نہ تھے اگر ان میں سے میری امت کا

کوئی ہوتا تو وہ عمر ہیں۔

فتح الباری میں ہے محدث جس کے دل میں ملأ اعلیٰ سے کچھ ڈالا جائے تو وہ ایسے ہی ہو گیا جیسے اس کے ساتھ دوسرے نے گفتگو کی ہے مکلم جس کے ساتھ بغیر نبوت کے ملائکہ گفتگو کریں۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ اس سے گفتگو کا مفہوم کیا ہے فرمایا ملائکہ اس کی زبان میں اس سے ہمکلام ہوتے ہیں۔

اور آپ ﷺ کا ارشاد گرامی اگر کوئی میری امت سے ہے تو وہ عمر ہے میں تردد اور شک نہیں بلکہ اس میں تاکید اور بات کو پختہ کرنا ہے جیسے کہ محاورہ ہے اگر میرا دوست ہوتا تو فلاں ہوتا اس سے دوستوں کی نفی نہیں بلکہ دوست کے ساتھ کمال دوستی کا اظہار ہے یہی وجہ ہے کہ امام ترمذی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ان الله تعالى جعل الحق على لسان عمرو قلبه
”بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے عمر کی زبان اور دل میں حق رکھا ہے۔“

یہ تمام روایات اثبات البہام اور مغیبات کے بتائے جانے میں صریح ہیں سنن ترمذی وغیرہ میں حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

اتقوا لمراساة المؤمن فانه ينظر بنور الله
”مومن کی فراست سے بچو کیونکہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے۔“

اس کے بعد آپ ﷺ نے یہ آیت مبارکہ پڑھی۔

ان في ذلك لايات للمتوسمين
”بے شک اس میں نشانیاں ہیں فراست والوں کے لیے“
(سورہ حجر: ۷۵)

امام ابن جریر نے حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں۔

احذروا فحراسة المومن فانه ينظر
بنور الله ويتوفيق الله
”مومن کی فراست سے بچو کیونکہ وہ اللہ کے نور اور اللہ کی توفیق سے دیکھتا ہے“

امام بزار نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ان لله عبادا يعرفون الناس
بالتوسم
”اللہ تعالیٰ کے کچھ ایسے بندے ہوتے ہیں جو لوگوں کو علامات سے پہچان لیتے ہیں“

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ والا واقعہ بھی اس سے تعلق رکھتا ہے ایک آدمی آپ کے پاس آیا جس نے کسی اجنبی خاتون کو ناڑا تھا حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔

يدخل احدكم علينا و لى عينه
النزلا
”تم پر ایک ایسا آدمی آیا ہے جس کی آنکھوں میں زنا کا اثر ہے“

آدمی نے عرض کیا امیر المومنین

اوحى بعد رسول الله؟
”کیا رسول اللہ ﷺ کے بعد بھی وحی کا سلسلہ ہے؟“

فرمایا نہیں

ولكن فحراسة مومن صادقة
”لیکن مومن کی گنج فراست تو باقی ہے“

چوتھی دلیل

آپ ﷺ کی وسعت علمی پر ایک دلیل یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ کو امانات مخلوقات، انواع حیوانات اور ان کے احکام، اوضاع اور ان کے امور کی تفصیل کا علم تھا۔

۱۔ امام طبرانی نے رجال صحیح کی سند سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا۔

لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم وما في السماء طائر

يطير بجناحه الا ذكر لنا منه علما

(مجمع الزوائد) ہمارے سامنے بیان نہ فرما دیا ہو۔

۲۔ امام احمد نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے

ہمیں اس حال میں چھوڑا۔

وما يحرک طائر جناحه في

السماء الا ذكر لنا منه علما

والے پرندوں کے بارے میں بھی آگاہ فرمایا۔

۳۔ امام طبرانی نے روایت میں یہ اضافہ بھی نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

ما يقضى شئ يقرب من الجنة

وباعد من النار الا وقد بين لكم

قريب کر دے اور وہ دوزخ سے دور

کر دے مگر اسے ضرور تمہارے لیے بیان

کر دیا گیا۔

حضور ﷺ نے پرندوں کے حوالے سے صحابہ کو علم کبیر عطا فرمایا یہ واضح طور پر

دلیل ہے کہ آپ ﷺ کو تمام جہانوں کی ہر شئی سے متعلق وسیع علم حاصل تھا۔

اس میں اس پر بھی دلیل ہے کہ آپ ﷺ نے کون و مکان کے تمام ان اہم امور کو ہر جھٹ اور اعتبار سے واضح کیا جو ہر جہاں کی مصلحت اور سعادت بشر کے ساتھ متعلق ہے کیونکہ جب آپ ﷺ پر بندوں کے بارے میں آگاہ فرما رہے ہیں تو یہ کیسے ممکن ہے کہ آپ ﷺ انسان کے مصالح سے متعلق چیزوں کا ذکر ترک کر دیں اور پر بندوں کے احکام اور تفصیل بتائیں؟ ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا بلکہ آپ ﷺ نے اکمل وجوہ پر تمام سعادات بشریہ اور جمیع اوصاف اصلاحیہ کو تفصیل کے ساتھ بیان فرما دیا ہے۔

امام ابو یعلیٰ نے سند کے ساتھ محمد بن منکدر کے حوالے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں مکڑی کم ہو گئی آپ نے اس کے بارے میں پوچھا تو کچھ نہ ملا تو آپ نے مختلف علاقوں میں اس کے لیے آدمی بھجوائے تاکہ وہ مکڑی کے بارے میں خبر لائیں یمن کی طرف جانے والے آدمی مشیت بھر مکڑی حاصل کر لائے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے پیش کی آپ نے دیکھ کر تعین دفعہ اللہ اکبر کہا اور فرمایا میں نے رسول ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔

خلق الله عز وجل الف امة منها	”اللہ تعالیٰ نے ہزار امت پیدا کی چھ صد
متصانة في البحر واربعائة في	سمندر میں اور چار ہزار خشکی میں ان میں
البر واول شئ يهلك من هذه	سب سے پہلے ہلاک ہونے والی امت
الاسم الجراد فاذا هلكت لتابع	مکڑی ہوگی۔“
مثل النظام اذا قطع سلكه	

(تفسیر ابن کثیر)

یہ تمام احادیث اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی کی تفصیلات ہیں۔

وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم الى ربهم يحشرون (انعام : ۳۸)

”اور نہیں کوئی زمین میں چلنے والا اور نہ کوئی پرند کہ اپنے پروں پر اڑتا ہے مگر تم جیسی امتیں ہم نے اس کتاب میں کچھ اٹھا نہیں رکھا پھر اپنے رب کی طرف اٹھائیں جائیں گے۔“

آپ ﷺ نے تو روز قیامت ان چیزوں کے حشر کی تفصیلات اور ان کے درمیان قصاص تک کے معاملات کو بیان فرمایا۔

صحیح مسلم اور ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا روز قیامت حق ہر اہل حق تک پہنچایا جائے گا۔

حتى يقاتل للشاة الجملها من الشاة القرناء والى من بغير سينك والى بكرى كوسينك والى من بدلا ديا جائے گا۔“

امام احمد نے ان الفاظ میں روایت کیا ہر ایک سے قصاص لیا جائے گا۔

حتى الجملاء من القرناء وحتى للذرة من الدرہ ”سینک والی“ سینک والی سے بدلے لے گی۔“

حافظ منذری فرماتے ہیں اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

پرندے بھی امت ہیں اس طرح کیڑے بھی امت ہیں حدیث صحیح میں ہے ایک نبی کو کیڑی نے کاٹا اور انہوں نے ان کی آبادی کو جلائے کا حکم دے دیا تو اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی۔

ان قرعتك نعمة اهلك امت من الامم تسبح ”تم نے ایک ایسی امت کو ہلاک کیا جو اللہ تعالیٰ کی تسبیح پڑھتی تھی۔“

شہد کی کھی امت ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

وَأَوْخَىٰ ذَٰلِكَ إِلَىٰ النُّحْلِ أَنْ
الْبَحِلْيَ مِنْ الْحَبَالِ بُيُوتًا وَمِنْ
الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِضُونَ
”اور تمہارے رب نے شہد کی مکھی کو الہام
کیا کہ پہاڑوں میں گھربناؤ اور درختوں
میں اور چھتوں میں۔“

(سورہ النحل : ۶۸)

امت سے مراد مخلوقات کی ایک ایسی صنف ہے جس کا نظام حیات، معاشی
معاملات، تناسل، اجتماعی نظام اور اس میں آبرو و مورد وغیرہ ہوں۔
اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے۔

قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا
مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ
وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ
”ایک چوٹی بولی اے چوٹیوں اپنے
گھروں میں چلی جاؤ تمہیں کچل ڈالیں
سلیمان اور ان کے لشکر بے خبری میں۔“

(سورہ نمل : ۱۸)

حضرت سلیمان علیہ السلام ان کے لشکروں کے پاس سے گزرنا چاہے تھے ان
کی سربراہ کو پتہ چلا تو اس نے انہیں اپنے گھروں میں داخل ہو جانے کا حکم دیا تا کہ کہیں وہ
کچل نہ دی جائیں اور حضرت سلیمان علیہ السلام معذور ہوں گے کیونکہ انہیں علم نہیں۔
یہ تمام چیزیں سامنے رکھیں تو واضح ہو جاتا ہے حضور ﷺ کے علمی سمندر کا
احاطہ سوائے عطا فرمانے والا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں کر سکتا۔

بخاری و مسلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے آپ ﷺ سورج
ڈھلنے کے بعد تشریف لائے ظہر پڑھائی سلام کے بعد منبر پر جلوہ افروز ہوئے قیامت کا ذکر
ہوا تو آپ ﷺ نے اس سے پہلے آنے والے بڑے بڑے واقعات کا ذکر فرمایا پھر
فرمایا تم میں اگر کوئی کچھ پوچھنا چاہتا ہے تو مجھ سے پوچھ لے۔

فَوَاللّٰهِ لَا تَسْأَلُونِ عَنْ شَيْءٍ اِلَّا
 اخبرتكم به ما دمتم في مقامى هذا
 ”اللہ کی قسم تم مجھ سے جو بھی پوچھو گے میں
 اس مقام پر تمہیں بتاؤں گا۔“
 حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے تمام انصار صحابہ رو رہے تھے اور آپ
 ﷺ فرما رہے تھے۔

ملونی ”مجھ سے پوچھ لو“

ایک آدمی نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ میرا ٹھکانہ کہاں فرمایا جہنم؟ حضرت
 حدیفہ نے پوچھا میرا والد کون ہے فرمایا تیرا والد حذافہ ہے اس کے بعد فرمایا:
 ”پوچھو اور پوچھو“
 ملونی ملونی

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گھٹنوں کے بل کھڑے ہو گئے اور کہا
 رضینا باللہ رہا وبالا سلام دینا و ”ہم اللہ کے رب، اسلام کے دین اور
 بمعہ محمد رسولاً“ آپ کے رسول ہونے پر مطمئن ہیں۔“

اس پر آپ ﷺ نے خاموشی فرمائی پھر فرمایا مجھے قسم اس ذات اقدس کی جس
 کے قبضہ میں میری جان ہے ابھی جنت و دوزخ کو اس سامنے دیوار کے پاس میرے سامنے
 لایا گیا حالانکہ میں نماز ادا کر رہا تھا میں نے خیر و شر میں آج کی طرح کبھی نہیں دیکھا۔

تو دیکھا آپ ﷺ نے بار بار اعلان فرمایا جو پوچھنا چاہتے ہو پوچھو میں یہاں
 کھڑے کھڑے بتا دوں گا اس سے بڑھ کر آپ ﷺ کی وسعت علمی پر کیا دلیل ہو سکتی
 ہے؟ کج فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ
 فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا
 ”اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے
 اور اللہ کا فضل تم پر بڑا ہے“

ماخذ و مراجع

بحر العلوم	امام ابو الیث سمرقندی
دفاع عن السنۃ	شیخ محمد محمد ابوشہبہ
سبل الہدیٰ	امام محمد یوسف صالحی (۹۴۲)
صحیح البخاری	امام بخاری (۲۵۶)
عمدة القاری	امام بدرالدین عینی (۸۵۵)
فتح الباری	حافظ ابن حجر عسقلانی (۸۵۲)
روح المعانی	علامہ محمود آلوسی (۱۲۷۰)
ترجمہ قرآن	مولانا محمود الحسن دیوبندی
مواہب الرحمن	مولانا سید امیر علی (۱۳۳۷)
تفسیر عثمانی	مولانا شبیر احمد عثمانی
بیان القرآن	مولانا اشرف علی تھانوی (۱۳۶۲)
المظہری	قاضی ثناء اللہ پانی پتی (۱۲۲۵)
جامع البیان	امام محمد بن جریر طبری (۳۱۰)
لباب التاویل	امام علاء الدین خازن (۷۲۵)
مجمع الزوائد	حافظ نور الدین سیوطی (۸۰۷)
تفسیر القرآن العظیم	حافظ ابن کثیر (۷۷۴)
الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز	امام ابوالحسن واحدی (۳۶۸)
معالم المتزیل	امام محمد الحسین بغوی (۸۱۶)
البحر المحیط	امام ابو حیان اندلسی (۷۴۵)

امام تاج الدین محمد حنفی (۷۳۹)	الدر المنقبط
امام جلال الدین محلی و سیوطی	جلالین
شیخ سلیمان الجمل (۱۱۰۴)	الجمل علی جلالین
شیخ احمد صادی (۱۳۳۱)	الصلای علی جلالین
شیخ محمد علی شوکانی (۱۲۵۰)	فتح القدر
شیخ اسماعیل حنفی (۱۱۳۷)	روح البیان
شیخ عبدالحق حقانی	تفسیر حقانی
علامہ جبار اللہ زبٹسری (۵۲۸)	الکشاف
امام نظام الدین حسن نیشاپوری (۷۲۸)	غرائب القرآن
امام عبداللہ نسفی (۷۱۰)	مدارک التنزیل
امام ابوالسود محمد عمادی (۹۵۱)	ارشاد العقل السلیم
شیخ جمال الدین قاسمی (۱۳۱۲)	محاسن الاول
شیخ محمد علی سائیں	النافعون فی القرآن الکریم
امام فخر الدین رازی (۶۰۶)	تفسیر آیات الاحکام
امام بیضاوی (۶۸۵)	مفتاح الغیب
امام ابوالحسن ماوردی (۳۵۰)	انوار التنزیل
امام ابو حفص عمر بن عادل حنفی (۸۸۰)	الثکلت والعیون
شیخ مصطفیٰ المنصور	المنہاج فی علوم الکتاب
مولانا محمد سرفراز خاں صفدر	المختلف
شیخ محمد علی صابونی	ازالة الريب
	صفوة التفسیر

امام تاج الدین محمد حقانی (۷۴۹)	الدر المنقبط
امام جلال الدین محلی و سیوطی	جلالین
شیخ سلیمان الجمل (۱۱۰۳)	الجمل علی جلالین
شیخ احمد صادی (۱۲۳۱)	الصادی علی جلالین
شیخ محمد علی شوکانی (۱۲۵۰)	فتح القدیر
شیخ اسماعیل حقانی (۱۱۳۷)	روح البیان
شیخ عبدالحق حقانی	تفسیر حقانی
علامہ چار اللہ زکری (۵۲۸)	الکشاف
امام نظام الدین حسن نیشاپوری (۷۲۸)	غرائب القرآن
امام عبداللہ نسفی (۷۱۰ھ)	مدارک المتقویں
امام ابوالسعود محمد عمادی (۹۵۱)	ارشاد العقل السليم
شیخ جمال الدین قاسمی (۱۳۱۲)	محاسن التاویل
شیخ محمد علی سائیس	المنافعون فی القرآن الکریم
امام فخر الدین رازی (۶۰۶)	تفسیر آیات الاحکام
امام بیضاوی (۶۸۵)	مفتاح الغیب
امام ابوالحسن ماوردی (۴۵۰)	انوار المتقویں
امام ابو حفص عمر بن عادل حنبلی (۸۸۰)	الکتب والعلوم
شیخ مصطفیٰ المنصوری	المنهاج فی علوم الکتاب
مولانا محمد سرفر از خاں صفدر	المقطوف
شیخ محمد علی صابونی	ازالة الريب
	صفوة التفاسیر

امام ناصر الدین احمد بن المحیر سکندری	الاختلاف
امام قرطبی (۶۷۱)	الجامع لاحکام القرآن
امام ابن جوزی	زاد المسیر
امام ابراہیم بقاعی (۸۸۵)	نظم الدور
مولانا ادریس کاناہلوی	معارف القرآن
شیخ صدیق حسن خاں (۱۳۰۷)	فتح البیان
حافظ ابن کثیر (۷۷۴)	تفسیر القرآن العظیم
مولانا امین احسن اصلاحی	تذکرہ قرآن
مولانا سید مردودی	تفہیم القرآن
شیخ سعید حوی	اساس التفسیر
امام فخر الدین رازی (۶۰۶)	مصرۃ الانبیاء
قاضی عیاض مالکی (۵۴۳)	الشفاء
مفتی محمد شفیع دیوبندی	معارف القرآن
مولانا محمد عبدہ الفلاح	اشرف الحواشی
شیخ محمد امین شفیقسطی (۱۳۹۳)	اضواء البیان
امام علی بن احمد مہامی (۸۳۵)	تہذیب الرحمن
امام احمد بن حنبل (۲۴۱)	مسند احمد
امام محمد بخاری (۲۵۶)	التاریخ الکبیر
امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱)	در منثور
امام مسلم	مسلم
امام ابو بکر بیہقی (۴۵۸)	دلائل النبوة

امام شمس الدین ذہبی (۷۳۸)	سیر اعلام النبلاء
امام شمس الدین ذہبی (۷۳۸)	میزان الاعتدال
امام ابن حجر عسقلانی (۸۵۲)	تجیل
امام ابن ابی حاتم (۳۲۷)	کتاب الجرح والتعديل
امام ابوالقاسم قشیری (۴۶۵)	لطائف الاشارات
امام ابن حجر عسقلانی (۷۳۸)	تہذیب التہذیب
امام ابن حجر عسقلانی (۸۵۲)	مقدمۃ فتح الباری
امام شمس الدین کرمانی (۷۸۶)	الکرمانی علی البخاری
امام ابن حجر مکی	الذواجر
امام ابن اثیر	اسد الغابہ
شیخ ابن تیمیہ (۷۲۸)	الصارم المسلمون
امام حاکم نیشاپوری (۴۰۵)	المستدرک
امام ابن عبد البر مالکی	الاستیعاب
امام احمد بخاری (۱۰۴۹)	نسیم الریاض
امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱)	الباحرہ
امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱)	الخصائص الکبریٰ
امام زرقانی (۱۱۲۳)	زرقانی علی الموابہب
امام ابن حجر عسقلانی (۸۵۲)	الاصابہ
علامہ رشید رضا مصری	المنار
امام ابن حجر عسقلانی (۸۵۲)	ملکات علی مقدمۃ ابن صلاح
امام ضحاک تابعی	تفسیر الضحاک